श्रीश्रीगदाधरगौराङ्गौ जयतः
श्रीश्रीराधागोविन्ददेवौ विजयेताम्

महर्षि श्रीकृष्णद्वैपायनप्रणीतम्

प्रथमः स्कन्धः

श्रीहरिदास शास्त्री

श्रीश्रीगदाधरगौराङ्गौ जयतः

श्रीश्रीराधागोविन्ददेवौ विजयेताम्

श्रीमद्भागवतम्

महर्षि श्रीकृष्णद्वैपायनप्रणीतम्

प्रथमः स्कन्धः

श्रीश्रीधरस्वामि कृत भावार्थदीपिका, श्रीजीवगोस्वामि कृत
क्रमसन्दर्भः; श्रीविश्वनाथ चक्रवर्त्ति कृत सारार्थदर्शिनी
श्रीनाथचक्रवर्त्ति कृत श्रीचैतन्यमतमञ्जूषा
श्रीबलदेवविद्याभूषण कृत वैष्णवानन्दिनी,
श्रीमन्मध्वाचार्य्यकृत भागवततात्पर्य्यनिर्णयः;
श्रीहरिदासशास्त्रि कृत विनोदिनीति
टीकाभिरन्वयानुवादेन
चालङ्कृतम्

श्रीवृन्दावनधामवास्तव्येन न्यायवैशेषिकशास्त्रि, नव्यन्यायाचार्य्य,
काव्यव्याकरणसांख्यमीमांसा वेदान्ततर्कतर्कतर्क
वैष्णवदर्शनतीर्थाद्युपाध्यलङ्कृतेन
श्रीहरिदास शास्त्रिणा

सम्पादितम् ।

सद्ग्रन्थप्रकाशक :
श्रीगदाधर गौरहरि प्रेस * श्रीहरिदास निवास
कालीदह, वृन्दावन, जिला-मथुरा
(उत्तर प्रदेश) पिन-२८११२१

श्रीश्रीगदाधरगौराङ्गौ विजयेताम्

श्रीश्रीराधागोविन्दौ जयतः

श्रीमद्भागवतम्

महर्षि श्रीकृष्णद्वैपायनप्रणीतम्

प्रथमः स्कन्धः

प्रथमोऽध्यायः

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

जन्माद्यस्य यतोऽन्वयादितरतश्चार्थेष्वभिज्ञः स्वराट्,
तेने ब्रह्म हृदा य आदिकवये मुह्यन्ति यत् सूरयः ।
तेजोवारिमृदां यथा विनिमयो यत्र त्रिसर्गोऽमृषा,
धाम्ना स्वेन सदा निरस्तकुहकं सत्यं परं धीमहि ॥१॥

अन्वयः

यतः अस्य—विश्वस्य, जन्मादि—जन्मस्थितिभङ्गं भवति, यः अभिज्ञः—सृष्टेः पूर्वं प्रकृतीक्षणादि कर्त्ता, यःस्वराट्—स्वतःसिद्धज्ञानवान् । अर्थेषु—घटादिकार्य्येषु सद्रूपेण अन्वयात्, अकार्य्येभ्यः—खपुष्पादिभ्यः इतरतः व्यतिरेकात् । य आदिकवये—ब्रह्मणे, हृदा—मनसैव ब्रह्म तेने प्रकाशितवान्, यत् यत्र—वेदे, सूरयः—देवा अपि मोहं प्राप्नुवन्ति, यथा—यद्वत्, तेजोवारिमृदां विनिमयः, व्यत्ययः, अन्यस्मिन्—अन्यावभासः इति यावत्, स यथा अधिष्ठानसत्तया सत्यवत् प्रतीयते, तथा, यत्र त्रिसर्गः—त्रयाणां मायागुणानां सर्गः, अमृषा—सत्यवत् प्रतीयते, स्वेनैव धाम्ना—महसा, सदा निरस्तं कुहकं कपटं मायालक्षणं यस्मिन् तम्, सत्यं—सत्यस्वरूपं, परं—परमेश्वरं, वयं धीमहि ध्यायेमः, (ध्यायतेर्लिङि छान्दसम्) ॥१॥

जिनसे परिदृश्यमान विश्व के सृष्टि-स्थिति लयरूप कार्य्य होते रहते हैं, घटपटादि कार्य्य में एवं आकाशकुसुमादि अकार्य में सत् एवं असत् रूप में जिनकी उपलब्धि होती है, जो सर्वज्ञ एवं सर्वशक्तिमान् हैं, जिन्होंने देववृन्द का अति दुर्बोध्य वेद का सञ्चार आदि कवि ब्रह्मा के हृदय में अन्तर्य्यामि

रूप से किया है, मरीचिका प्रभृति में वारि बुद्धि के समान जिनमें अधिष्ठित मायिक सृष्टि भी सत्य रूप में प्रतिभात होती है, उन स्वीय प्रभासे मायालक्षणकपटनिरसनकारी सत्यस्वरूप परमेश्वर का ध्यान हम सब करते हैं ॥१॥

भावार्थदीपिका

ॐ नमो भगवते परमहंसास्वादित-चरणकमलचिन्मकरन्दाय भक्तजनमानसनिवासाय श्रीकृष्णाय ।

वागीशा यस्य वदने लक्ष्मीर्यस्य च वक्षसि । यस्यास्ते हृदये सम्वित्तं नृसिंहमहं भजे ॥१
विश्व-सर्गविसर्गादि-नवलक्षणलक्षितम् । श्रीकृष्णाख्यं परं धाम जगद्धाम नमामि तत् ॥२
माधवोमाधवावीशौ सर्वसिद्धिविधायिनौ । वन्दे परस्परात्मानौ परस्परनतिप्रियौ ॥३
सम्प्रदायानुरोधेन पौर्वापर्य्यानुसारतः । **श्रीभागवत-भावार्थ-दीपिकेयं** प्रतन्यते ॥४
क्वाहं मन्दमतिः क्वेदं मथनं क्षीरवारिधेः ? किं तत्र परमाणुर्वै यत्र मज्जति मन्दरः ?५
मूकं करोति वाचालं पङ्गुं लङ्घयते गिरिम् । यत्कृपा तमहं वन्दे परमानन्दमाधवम् ॥६
श्रीमद्भागवताभिधः सुरतरुस्ताराङ्कुरः सज्जनिः स्कन्धैर्द्वादशभिस्ततः प्रविलसद्भक्त्यालवालोदयः ।
द्वात्रिंशत्त्रिशतञ्च यस्य विलसच्छाखाः सहस्राण्यलं पर्णान्यष्टदशेष्टदोऽतिसुलभो वर्वर्त्ति सर्वोपरि ॥७

अथ नाना-पुराणशास्त्र-प्रबन्धैश्चित्त-प्रसत्तिमलभमानस्तत्र तत्रापरितुष्यन्नारदोपदेशतः श्रीमद्भगवद्-गुणवर्णनप्रधानं श्रीमद्भागवतशास्त्रं प्रारिप्सुः श्रीवेदव्यासस्तत्प्रत्यूहनिवृत्त्यादिसिद्धये तत्प्रतिपाद्य-परदेवतानुस्मरणलक्षणं मङ्गलमाचरति—जन्माद्यस्येति । परं परमेश्वरम्; धीमहीति—ध्यायतेर्लिङि छान्दसं, ध्यायेम इत्यर्थः, बहुवचनं शिष्याभिप्रायकम् । तमेव स्वरूप-तटस्थ-लक्षणाभ्यामुपलक्षयति । तत्र स्वरूपलक्षणम्—सत्यमिति; सत्यत्वे हेतुः—यत्र यस्मिन् ब्रह्मणि त्रयाणां मायागुणानां तमोरजः-सत्त्वानां सर्गो भूतेन्द्रियदेवतारूपोऽमृषा सत्यः । यत्सत्यतया मिथ्यासर्गोऽपि सत्यवत् प्रतीयते, तं परं सत्यमित्यर्थः; तत्र दृष्टान्तः—तेजोवारिमृदां यथा विनिमय इति; विनिमयो व्यत्ययोऽन्यस्मिन्नन्यावभासः; स यथाधिष्ठानसत्तया सत्यवत् प्रतीयते, तद्वदित्यर्थः; तत्र तेजसि वारिबुद्धिर्मरीचिकायां प्रसिद्धा, मृदि च काचादौ वारिबुद्धिर्वारिणि च काचादि-बुद्धिरित्यादि यथायथमूह्यम् । यद्वा, तस्यैव परमार्थसत्यत्वप्रतिपादनाय तदितरस्य मिथ्यात्वमुक्तम्; यत्र मृषैवायं त्रिसर्गो, न वस्तुतः सन्निति । यत्रेत्यनेन प्रतीतमुपाधिसम्बन्धं वारयति । स्वेनैव धाम्ना महसा निरस्तं कुहकं कपटं मायालक्षणं यस्मिन् तम् । तटस्थलक्षणमाह—जन्मादीति । अस्य विश्वस्य जन्म-स्थिति-भङ्गं यतो भवति, तं धीमहि । तत्र हेतुः—अन्वयादितरतश्च, अर्थेष्वाकाशादि-कार्य्येषु परमेश्वरस्य सद्रूपेणान्वयात्, अकार्य्येभ्यः खपुष्पादिभ्यस्तद्व्यतिरेकाच्च । यद्वा, अन्वय शब्देनानुवृत्तिः, इतरशब्देन व्यावृत्तिः;—अनुवृत्तत्वात् सद्रूपं ब्रह्म कारणं मृत्सुवर्णादिवत्, इतरतो व्यावृत्तत्वाद् विश्वं कार्य्यं घटकुण्डलादिवदित्यर्थः । यद्वा, सावयवत्वादन्वय-व्यतिरेकाभ्यां यदस्य जन्मादि, तद्यतो भवतीति सम्बन्धः । तथा च श्रुतिः—'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, येन जातानि जीवन्ति, 'यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्ति' इत्याद्या; स्मृतिश्च—'यतः सर्वाणि भूतानि भवन्त्यादियुगागमे । यस्मिंश्च प्रलयं यान्ति पुनरेव युगक्षये ॥' इत्याद्या । तर्हि किं प्रधानं जगत्कारणत्वाद्ध्येयमित्यभिप्रेतम्? नेत्याह—अभिज्ञो यस्तं (धीमहि)—'स ऐक्षत लोकान्नुसृजा' इति, 'स इमान् लोकानसृजत' इत्यादि श्रुतेः, ईक्षतेर्नाशब्दम्' इति न्यायाच्च । तर्हि किं जीवो ध्येयः स्यात्? नेत्याह—स्वराट् स्वेनैव राजते यस्तं, स्वतःसिद्ध-ज्ञानमित्यर्थः । तर्हि किं ब्रह्मा ध्येयः?—'हिरण्यगर्भः समवर्त्तताग्रे, भूतस्य जातः पतिरेक आसीत्' इति श्रुतेः? नेत्याह—तेने इति; आदिकवये ब्रह्मणेऽपि ब्रह्म वेदं यस्तेने प्रकाशितवान्;—'यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं, यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै । तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं, मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये ॥' इति श्रुतेः । ननु ब्रह्मणोऽन्यतो वेदाध्ययनमप्रसिद्धम्? सत्यम्, तत्तु हृदा मनसैव तेने

विस्तृतवान्। अनेन बुद्धिवृत्तिप्रवर्त्तकत्वेन गायत्र्यर्थोऽपि दर्शितः; वक्ष्यति हि—'प्रचोदिता येन पुरा सरस्वती, वितन्वताजस्य सतीं स्मृतिं हृदि। सलक्षणा प्रादुरभूत् किलास्यतः, स मे ऋषीणामृषभः प्रसीदताम्॥' इति। ननु ब्रह्मा स्वयमेव सुप्तप्रतिबुद्ध-न्यायेन वेदमुपलभताम्? नेत्याह—यद्यस्मिन् ब्रह्मणि सूरयोऽपि मुह्यन्तीति। तस्माद्‌ब्रह्मणोऽपि पराधीनज्ञानत्वात् स्वतःसिद्धज्ञानः परमेश्वर एव जगत्-कारणत्वेन ध्येयः, अतएव सत्यः, असतः सत्ताप्रदत्वाच्च। परमार्थसत्यत्वेन सर्वज्ञत्वेन च सदा निरस्त-कुहकस्तं धीमहीति गायत्र्या प्रारम्भेण गायत्र्याख्य-ब्रह्मविद्यास्वरूपमेतत् पुराणमिति दर्शितम; यथोक्तं मत्स्यपुराणे पुराणदानप्रस्तावे—'यत्राधिकृत्य गायत्रीं वर्ण्यते धर्मविस्तरः। वृत्रासुरवधोपेतं तद्भागवतमिष्यते॥ लिखित्वा तच्च यो दद्याद्धेमसिंहसमन्वितम्। प्रौष्ठपद्यां पौर्णमास्यां स याति परमं पदम्। अष्टादशसहस्राणि पुराणं तत् प्रकीर्त्तितम्॥'; पुराणान्तरे च—'ग्रन्थोऽष्टादशसाहस्रो द्वादशस्कन्धसम्मितः। हयग्रीवब्रह्मविद्या यत्र वृत्र-बधस्तथा। गायत्र्या च समारम्भस्तद्वै भागवतं विदुः॥' इति; पद्मपुराणे च अम्बरीषं प्रति श्रीगौतमवचनम्—'अम्बरीष! शुकप्रोक्तं नित्यं भागवतं शृणु। पठस्व स्वमुखेनापि यदीच्छसि भवक्षयम्॥' इति। अतएव भागवतं नामान्यदित्यपि नाशङ्कनीयम्॥१॥

विनोदिनी

विनोदिनीति विख्याता सज्जनसुखदायिनी।
क्रियते विमलाटीका हरिदासेन शास्त्रिणा॥

प्राणीमात्र का एकमात्र कल्याणकर उपाय, समस्त शास्त्र का एकमात्र निर्णय, एवं मनः प्रसन्नता का एकमात्र कारण निर्वचन के निमित्त प्रेरित होकर महर्षि श्रीकृष्णद्वैपायन, स्वयमुपलब्धि कर जिस वास्तव तत्त्व को लिपिबद्ध किए हैं, वह ही श्रीमद्भागवत ग्रन्थ है। इसमें श्रीकृष्ण का ही स्वयं भगवत्त्व प्रतिपादित है। समग्र ऐश्वर्य्य, समग्र वीर्य्य, समग्र यशः, समग्र श्री, समग्र ज्ञान एवं समग्र वैराग्य श्रीकृष्ण में ही विद्यमान हैं। सर्वाधिक गुणशाली, भयापहारक, परमाश्रय एवं असमोर्द्ध्व कारुण्यादि गुण मण्डित होने के कारण श्रीकृष्ण ही एकमात्र उपास्य हैं। सर्वलोकमङ्गलकारित्व श्रीकृष्णचरित्र में ही है। सुस्वभाव, मृदुता एवं परमोदारता में श्रीकृष्ण ही असमोर्द्ध्व हैं, सर्वशास्त्र का सार श्रीकृष्ण नाम ही उसका परिचायक है, सर्वाकर्षक— सर्वाधार सर्वानन्दद श्रीकृष्ण ही हैं। श्रीकृष्ण ही स्वयं भगवान् हैं, एवं तदीय प्रतिपादक शास्त्र होने के कारण ही प्रस्तुत ग्रन्थ का नाम भी श्रीमद् भागवत है। भक्तियोग के द्वारा ही मन प्रसन्न होता है। तज्जन्य श्रीकृष्ण नाम-गुण वर्णन प्रधान शास्त्र का प्रणयन श्रीमहर्षि ने किया है।

इसमें वास्तव वस्तु का वर्णन है। वस्तु का अंश जीव, वस्तु की शक्ति माया, वस्तु का कार्य्य जगत्—इस प्रकार समस्त वस्तु ही है, वह वस्तु अद्वय ज्ञानतत्त्वस्वरूप है। उसका त्रिविध प्रकाश ब्रह्म, परमात्मा, भगवान् रूप में हैं। वस्तु एक सशक्तिक होने पर भी उपासक की योग्यता के अनुसार निर्विशेष दृष्टिसम्पन्न के समीप में ब्रह्म रूप में, किञ्चिदनुसन्धानरत योगिगण के समीप में परमात्मा रूप में, भक्तगण के निकट भगवान् रूप में एवं व्रजीय भक्तगण के निकट श्रीकृष्ण रूप में दृष्ट होते हैं।

इसमें कपटवर्जित परम धर्म का वर्णन है। उक्त परमधर्म का वर्णन अन्यत्र नहीं है। परमधर्म में भुक्तिमुक्तिरूप कपटता वर्जित है, प्राणीमात्र का शुभाकाङ्क्षी एवं भूत दया समन्वित सज्जनगण ही श्रीमद्भागवत शास्त्रानुशीलन का अधिकारी है। श्रीमद्भागवत श्रवण के समकाल में ही श्रीहरि, श्रवणकारी के हृदय में सद्यः अवरुद्ध होते हैं। यह ग्रन्थ साक्षात् श्रीकृष्णस्वरूप हैं, अर्थात् श्रीकृष्ण में जो सब जनहितकर गुणावली हैं, उन सबका वर्णन भक्त-भगवान् के चरित्र रूप में मनोरम रूप में इसमें वर्णित है। जिसका श्रवणमात्र से ही परमपुरुष श्रीकृष्ण में विमलाभक्ति होती है, एवं तज्जन्य वह शोक-मोह से निर्मुक्त होकर परहितव्रती होता है।

सुप्राचीन टीकाकारों के मध्य में श्रीधरस्वामिपादकृत टीका एवं तदनुगत श्रीजीवगोस्वामि प्रभृति श्रीचैतन्यदेव के मतानुग महोदयगण की टीका ही श्रीमद्भागवतार्थ आस्वादन के निमित्त परमोपाय है। अतः उन सबके टीकाग्रन्थ के द्वारा ही प्रस्तुत ग्रन्थ का आस्वादन यथायथ रूप से होगा। श्रीचैतन्यमतानुग महानुभाववृन्द श्रीधरस्वामिपाद की टीका अवलम्बन से ही श्रीमद्भागवतार्थ का आस्वादन करते हैं। अतएव तदीय टीका क्रम से ही श्रीमद्भागवतार्थ का प्रकाश होगा। मङ्गलाचरण समन्वित श्रीधरस्वामिपाद की टीका यह है—

जिनके वदन में श्रीसरस्वती विराजित हैं, लक्ष्मी जिनके वक्षः विलासिनी हैं, जिनके हृदय में संवित् है, उन श्रीनृसिंहदेव का मैं भजन करता हूँ।

विश्व सर्ग-विसर्गादि नवलक्षणलक्षित जगद्धामस्वरूप श्रीकृष्णाख्य पदमतत्त्व को मैं प्रणाम करता हूँ।

माधव उमाधव ईशद्वय सर्वसिद्धिप्रदायक हैं, परस्पर अभिन्नहृदय होकर भी पारस्परिक नतिप्रिय हैं।

सम्प्रदाय के अनुरोध से पौर्वापर्य्य अनुसन्धानपूर्वक श्रीमद्भागवत भावार्थदीपिका का प्रणयन कर रहा हूँ।

कहाँ मैं अतिशय मन्दमति हूँ, और क्षीरवारिधि का मन्थनरूप कार्य्य कितना दुरूह है, जहाँ मन्दर पर्वत ही निमज्जित हो जाता है, वहाँ परमाणु निमज्जित होगा उसमें कहना ही क्या है?

जिनकी कृपा से मूक व्यक्ति भी वाचाल होता है, पङ्गु गिरि लङ्घन करने में सक्षम होता है, उन परमानन्दस्वरूप माधव की मैं वन्दना करता हूँ।

श्रीमद्भागवत नामक एक कल्पतरु है, इसका उद्भवस्थल मूल वीज—प्रणव ॐ-कार है, अर्थात् ॐ-कार का ही अर्थ श्रीमद्भागवत है। इसमें द्वादश स्कन्ध हैं, एवं भक्ति आलवाल, वृक्षमूल में जल प्रदानार्थ जलाधार भक्ति है। अर्थात् भक्ति के द्वारा सिञ्चित होकर श्रीमद्भागवतार्थ कल्पतरु जीवित रहता है। ३३५ शाखा, अध्याय हैं, श्लोकावलि अष्टादशसहस्र हैं। यह ग्रन्थ अभीष्टप्रदाता है, एवं कल्पतरु की अपेक्षा यह मर्त्यलोक में अति सहजप्राप्य है। महत्त्व में यह ग्रन्थ असमोर्द्ध्व है।

जनशिक्षाव्रती परमेश्वर, द्वापरयुग में मनुष्यों की विद्याग्रहणासामर्थ्य को देखकर विद्याग्रहणोपयोगि प्रक्रिया उद्भावन हेतु श्रीवेदव्यास रूप में आविर्भूत हुए थे। उन्होंने यथारीति नाना पुराणशास्त्रों का प्रणयनपूर्वक निज शिष्य के द्वारा विद्या का प्रसार किया था, किन्तु उससे उनके चित्त में शान्ति नहीं आई। गुरुवर्य्य श्रीनारद महाशय के निकट स्वीय चित्ताप्रसन्नता का कारण अवगत होने के निमित्त आपने निवेदन भी किया, उत्तर में श्रीदेवर्षि ने कहा—स्वयं अनुभव न कर उपदेश प्रदान से ही ऐसी अवस्था चित्त की हुई है, अतः जनकल्याणकर परतत्त्व को अवगत होकर उसका वर्णन करो। देवर्षि के आदेश से भक्तियोग के द्वारा अन्तःकरण निर्मल कर सर्वशास्त्र सार एवं एकमात्र जनहितकर पदार्थ को देखा, तत्पश्चात् स्वानुभूत पदार्थ रूप श्रीमद्भगवत् श्रीकृष्णगुण वर्णनप्रधान श्रीमद्भागवताभिधेय शास्त्र का प्रणयन किया। प्रणयन में प्रवृत्त होकर प्रत्यूह निवृत्ति हेतु श्रीमद्भागवत का एकमात्र प्रतिपाद्य देवतास्वरूप श्रीकृष्ण का अनुस्मरणरूप मङ्गलाचरण करते हैं—'जन्माद्यस्य' श्लोक के द्वारा। श्लोकस्थ 'परं' पद का अर्थ—परमेश्वर हैं, धीमहि—क्रियापद है, 'ध्यायतेर्लिङि छान्दसं' छान्दस प्रयोग से निष्पन्न क्रियापद है, अर्थ है—ध्यायेमः, वयं—कर्त्ता हैं। हम सब ध्यान करते हैं। निजाचरण के द्वारा शिष्यसमूह को संग्रह करने के निमित्त बहुवचन का प्रयोग आपने किया है। उन परमेश्वर का वर्णन स्वरूपलक्षण एवं तटस्थलक्षण से होता है। जो धर्म स्वरूपमें सर्वदा स्थित होकर परिचायक होता है, वह स्वरूपलक्षण है। व्यावृत्ति करना, व्यवहारोपयोगि करना ही लक्षण का प्रयोजन है। कार्य्य के द्वारा जिनका परिज्ञान होता है, वह तटस्थ लक्षण है। वह स्वरूप के बाहर अवस्थित होकर वस्तु का परिचायक होता है। उसमें से स्वरूपलक्षण को दर्शाते हैं, 'सत्यं' पद के द्वारा। आप सत्य क्यों हैं, उसमें कारण प्रदर्शन करते हैं,—

जिन बृहत्त्व बृंहणत्व धर्माक्रान्त ब्रह्म में आश्रित होकर तीन मायिक गुणों का, तमो रजः सत्त्वगुणों का, सर्ग-सृष्टि-भूत, इन्द्रिय देवतारूप अमृषा—सत्य है। अर्थात् जिनकी सत्यता से ही मिथ्या सर्ग भी सत्यवत् प्रतीत होता है, वह ही परम सत्य है।

उसमें दृष्टान्त यह है,—तेजः-वारि-मृत्तिका का पारस्परिक विनिमय जिस प्रकार होता है। विनिमय शब्द का अर्थ—व्यत्यय वि-अत्यय है, अर्थात् अन्य में अन्य की प्रतीति। वह जिस प्रकार अधिष्ठान सत्ता से सत्यवत् प्रतीत होता है, उस प्रकार ही जानना होगा। सूर्य्य तेज में वारि बुद्धि, मरीचिका में सुप्रसिद्ध है। मृत्तिकास्वरूप काच प्रभृति में वारि बुद्धि भी होती है, वारि में भी काच बुद्धि होती है। इस प्रकार सत्य आधार में अपर का धर्मारोप का दृष्टान्त स्वयं उद्भावनीय है।

अथवा उन परमेश्वर की ही परमार्थ सत्यता प्रतिपादन के निमित्त तद्भिन्न पदार्थों का मिथ्यात्व कहा है। जहाँ पर यह त्रिसर्ग मिथ्या ही है, किन्तु वस्तुतः सत् नहीं है। 'यत्र' जहाँ पर कहने से प्रतीत सम्बन्ध का निषेध हुआ है, अर्थात् उन परतत्त्व में आरोपित धर्मादि नहीं है, अर्थात् तद्गत समस्त ही स्वरूपभूत नित्य हैं। उसको दर्शाते हैं,—स्वेनैव धाम्ना—निज स्वाभाविक तेज के द्वारा ही कुहक, कपट, मायास्वरूप का निराकरण किया है, उस प्रकार ही परतत्त्व, नित्य स्वरूपभूतैश्वर्य्यादि शक्तिसमन्वित परमेश्वर तत्त्व ही ध्येय है।

स्वरूपलक्षण के द्वारा वस्तु प्रतिपादन के अनन्तर तटस्थलक्षण के द्वारा परमध्येय वस्तु का प्रतिपादन करते हैं। जन्मादीति—अस्य—परिदृश्यमान विश्व के जन्म-स्थिति-भङ्गरूप कार्य्य जिनसे होते रहते हैं, उनका ध्यान हम सब करें। उसमें कारण निर्देश करते हैं, अन्वयात्—अर्थात् अन्वय व्यतिरेक के द्वारा ही उक्त कार्य्य-कारण भाव निर्णीत होता है। अर्थेषु—आकाशादि कार्य्य में परमेश्वर सद्रूप में अनुस्यूत हैं। आकाशकुसुमरूप अकार्य्य से वह व्यावृत्त होता है, अथवा, अन्वय शब्द का अर्थ—अनुवृत्ति, एवं इतर शब्द का अर्थ—व्यावृत्ति है। कार्य्य में अनुवर्त्तन होने के कारण, सद्रूप ब्रह्म जगत् कारण हैं। मृन्मय सुवर्णमय में जिस प्रकार मृत्तिका एवं सुवर्ण का अनुवर्त्तन होता है, उस प्रकार ही विश्व के सहित ब्रह्म की अनुवृत्ति द्रष्टव्य है। अकार्य्य से व्यावृत्त होने के कारण—विश्व कार्य्य है, घट कुण्डल के समान, इस प्रकार जानना होगा।

अथवा सावयव होने के कारण जिससे विश्व के जन्मादि कार्य्य होते हैं। इस प्रकार वाक्य योजना करना कर्त्तव्य है।

श्रुति भी कहती है—जिनसे समस्त भूत उत्पन्न होते हैं, जिनसे उत्पन्न होकर जीवित रहते हैं, जो एकमात्र आश्रय हैं, जिनमें समस्त प्रविष्ट होकर रहते हैं, प्रभृति।

स्मृति भी कहती है—सृष्टि के आरम्भ में जिनसे समस्त भूत उत्पन्न होते रहते हैं, एवं युगक्षयरूप प्रलय के समय जिनमें समस्त पदार्थ आश्रित होकर रहते हैं। इस प्रकार कारण निर्वचन से क्या प्रकृति ही ध्येय है? कारण, सांख्यतन्त्र के अनुसार वह ही जगत् कारण है? कहते हैं—नहीं, प्रधान ध्येय नहीं है। वह कारण रूप परमतत्त्व अभिज्ञ हैं। अर्थात् कार्य्यविषयक ज्ञानेच्छा-कृति जिनमें स्वतःस्फूर्त्त रूप में है। प्रधान में उस प्रकार सम्भव नहीं है। श्रुति—लोक सृजनेच्छा से प्रकृति को निरीक्षण किया। उन्होंने समस्त लोक का सृजन किया। यह सब श्रुति विवरण से जानना होगा—परमेश्वर ही जगत् स्रष्टा हैं, जड़ा प्रकृति नहीं। ब्रह्मसूत्र कहते हैं—दर्शनवाचि ईक्ष धातु का प्रयोग होने के कारण, प्रधान जगत् कारण नहीं हो सकता है। तब क्या पुरुषरूप सांख्योक्त जीव ही ध्येय है, वह तो चेतन है? नहीं, परम ध्येय वस्तु स्वराट् हैं। स्वेनैव राजते यः, जो स्वतःसिद्ध ज्ञानवान् हैं, वह ही ध्येय हैं। तब क्या ब्रह्मा ध्येय हैं? श्रुति कहती है—हिरण्यगर्भ सर्वप्रथम आविर्भूत होकर समस्त भूतों का पति हुआ?

कहते हैं—नहीं, आदि कवि ब्रह्मा को भी जिन्होंने वेदात्मक ज्ञान प्रदान किया, श्रुति भी यह है—'जिन्होंने सर्वप्रथम ब्रह्मा को उत्पन्न किया, वेद अध्ययन कराया, आत्मबुद्धिप्रकाश देव की मैं शरण ग्रहण करता हूँ।' यदि कहो कि—अपर से वेदाध्ययन वृत्तान्त ब्रह्मा के पक्ष में प्रयोज्य नहीं हो सकता? उत्तर—परमेश्वर ने मन के द्वारा ही अर्थात् सङ्कल्प मात्र से ही ब्रह्मा के हृदय में वेदात्मक ज्ञान को उद्भासित किया।

उक्त संवाद से प्रतिपन्न हुआ है—यह श्रीमद्भागवत गायत्री का अर्थ से विमण्डित है। अग्रिम ग्रन्थ में ग्रन्थकार स्वयं ही कहेंगे,—जिन्होंने ब्रह्मा के हृदय में सरस्वती को प्रेरण कर सत् स्मृति को प्रकट किया, जिससे स्वलक्षण वेदात्मक शास्त्र का प्रादुर्भाव हुआ। वह ऋषिओं के अग्रणी पुरुषश्रेष्ठ मेरे प्रति प्रसन्न होवे। कह सकते हैं कि—ब्रह्मा ने सुप्तप्रतिबुद्ध न्याय से स्वयं ही वेदात्मक ज्ञान प्राप्त किया था। अध्ययन वृत्तान्त से प्रयोजन ही क्या है? नहीं, वेद विषयक ज्ञान स्वतः नहीं होता है। ऋषिगण अर्थबोध करने में मुग्ध हो जाते हैं। अतएव ब्रह्मा का भी ज्ञान स्वतःसिद्ध नहीं है। सबका ज्ञान परापेक्षासमन्वित है। केवल परमेश्वर का ज्ञान ही स्वतःसिद्ध है, अतः परमेश्वर ही जगत् कारण हैं। अतएव वह सत्य है, असत् को सत्ता प्रदान करते हैं। परमार्थ सत्यस्वरूप होने के कारण आप सर्वज्ञ हैं। तज्जन्य आप से कपटलक्षणा माया निरस्त होती है, अतः आप ध्येय हैं।

गायत्री मन्त्र के द्वारा प्रारम्भ होने से गायत्री का अर्थ रूप ब्रह्मविद्यात्मक ही यह श्रीमद्भागवत पुराण है, इस का प्रकाश ही उक्त शब्दों से हुआ।

मत्स्यपुराण के पुराण दान प्रस्ताव में वर्णित है—जिसमें गायत्री मन्त्र को अवलम्बन कर परमधर्म का वर्णन हुआ है, एवं वृत्रासुर बधोपाख्यान विन्यस्त है, उसको श्रीमद्भागवत जानना होगा। हेम सिंहासन समन्वित हस्तलिखित श्रीमद्भागवत का दान जो व्यक्ति भाद्रपौणमासी में करता हैं, वह विष्णुलोक को प्राप्त करता है। अष्टादशसहस्रात्मक श्लोकपूर्ण य ग्रन्थ है। पुराणान्तर में लिखित है—श्रीमद्भागवत ग्रन्थ अष्टादशसहस्र संख्यक श्लोक पूर्ण है। इसमें द्वादश स्कन्ध हैं। हयग्रीव ब्रह्मविद्या का वर्णन एवं वृत्रासुरोपाख्यान भी है। गायत्रीमन्त्र के द्वारा आरम्भ होने से ही पण्डितगण प्रस्तुत ग्रन्थ को श्रीमद्भागवत कहते हैं।

पद्मपुराण में अम्बरीष के प्रति गौतम का कथन इस प्रकार है—"हे अम्बरीष! शुकप्रोक्त श्रीभागवत का श्रवण नित्य करो, यदि भवक्षय करने का अभिलाषी हो, तो निज मुख से भी नित्य श्रीमद्भागवत का पाठ करो।" अतएव इससे अपर कोई भी श्रीमद्भागवत नामक पुराण है, इस प्रकार धारणा करना समीचीन नहीं है ॥१॥

क्रमसन्दर्भः

श्रीश्रीकृष्णचैतन्यचन्द्राय नमः

अज्ञानतिमिरान्धस्य ज्ञानाञ्जन-शलाकया। चक्षुरुन्मीलितं येन तस्मै श्रीगुरवे नमः ॥१
श्रीमद्भागवतं नौमि यस्यैकस्य प्रसादतः। अज्ञातानपि जानाति सर्वः सर्वागमानपि ॥२
श्रीभागवतसन्दर्भान् श्रीमद्वैष्णवतोषणीम्। दृष्ट्वा भागवत-व्याख्या लिख्यतेऽत्र यथामति ॥३
यदत्र स्खलितं किञ्चिज्जायतेऽनवधानतः। ज्ञेयं न तत्तत्कर्तॄणां समाहर्तुर्ममैव तत् ॥४
येषां प्रोत्साहनेनास्मि प्रवृत्तोऽत्यन्तसाहसे। ते दीनानुग्रह-व्यग्राः शरणं मम वैष्णवाः ॥५

अथैवं सूचितानां श्रीकृष्णवाच्य-वाचकता-लक्षण-सम्बन्ध-तद्भजनलक्षणाभिधेय-तत्प्रेमलक्षण-प्रयोजनानामर्थानां निर्णयाय पूर्वं तत्त्वसन्दर्भादि-षट्सन्दर्भा निरूपिताः। अधुना तु श्रीमद्भागवत-क्रम-व्याख्यानाय, तत्रापि सम्बन्धाभिधेय-प्रयोजन-निर्णय-दर्शनाय च सप्तमः क्रमसन्दर्भोऽयमारभ्यते।

श्रीभागवतनिध्यर्थी टीका-दृष्टिरदायि यैः। श्रीधरस्वामिपादांस्तान् वन्दे भक्तचेकरक्षकान् ॥१
स्वामिपादैर्न यद्व्यक्तं यद्व्यक्तं चास्फुटं क्वचित्। तत्र तत्र च विज्ञेयः सन्दर्भः क्रम-नामकः ॥२
अथात्र परिभाषेयं ज्ञातव्या यद्यपेक्ष्यते। मूलं सटीकमङ्काद्यैः परिच्छेद्यं सहानया ॥३
अङ्का वाक्यान्त एवात्र देयाः पद्यान्ततो न तु। बहुपद्यैकवाक्यत्वे गर्भाङ्का बिन्दुमस्तकाः ॥४
यस्मिन् पद्ये नास्ति टीका तदप्यङ्केन योजयेत्। एकपद्यान्यवाक्यत्वे संख्याशब्दास्तु कान्तकाः ॥५
बहुपद्यैकवाक्यत्वेऽप्यमी ज्ञेयास्तथाविधाः। यथार्द्धकं युग्मकञ्च त्रिकमित्याद्युदाहृतिः ॥६

जन्माद्यस्येत्यत्र श्रीश्रीधरस्वामिचरणानामयमभिप्रायः।—परं परमेश्वरमिति, न पुनरभेदवादिनामिव चिन्मात्रं ब्रह्मेत्यर्थः—ध्येय-ध्यातृ-ध्यान-भेदावगमात्। सत्यमिति,—तदुपलक्षणत्वेन (तै० २।१।२) 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्युक्तलक्षणमित्यर्थः;—(अथर्वशिरः उ० ३।५) 'अथ कस्मादुच्यते परं ब्रह्म ** बृंहति बृंहयति च' इति श्रुतेः, (वि० पु० १।१२।५७; ३।३।२१) 'बृहत्वाद्बृंहणत्वाच्च यद्ब्रह्म परमं विदुः' इति विष्णुपुराणाच्च; अत्रापि शक्तिमत्त्वेन ब्रह्म-शब्दस्य परमेश्वर-वाचकत्वात्। तत्र सत्यत्व-साधकम्—यत्र त्रिसर्गो मृषेति, यत्र यदाश्रयतयेत्यर्थः। अत्र दृष्टान्तः—तेज इति; तद्वद्यत्रारोपित इत्यर्थः। तदारोपकर्त्तृत्वं चास्माकं जीवानामेवेति लभ्यते; यत्रारोप्यते, तच्च परं यद्यचेतनं चेतनं वा स्यात्तदा जीवानामेवारोपकत्वेन तत्र स्वाज्ञानस्य त्रिसर्गस्य त्रिसम्बन्धो न स्यात्, किन्तु जीवेष्वेव मरीचिकादाविव जलादेस्तद्भ्रमहेत्वज्ञानस्य च। किन्त्वत्र तत्तु चेतनम्, अभिज्ञ इति, योजयिष्यमाणत्वात्; तत्रैव स्वराडित्यनेन ज्ञानरूपस्यापि स्वरूपज्ञानेनैव ज्ञातृत्वाङ्गीकाराच्च। ततो यद्व्यष्टयंशोपाधिकत्वेन जीवा भ्रान्ताः स्युस्तत्समष्ट्युपाधिकत्वेन स तु सुतरां तादृशः स्यादित्याशङ्कामनूद्य सिद्धान्तयति,—यत्रेत्यनेनेति। 'महसा' इति स्वतःसिद्धपरमज्ञानशक्तित्वेनेत्यर्थः,—तथाग्रे व्याख्यास्यमानत्वात्। स्वरूपमात्रे वाच्ये स्वशब्देनैव चरितार्थत्वात् कथञ्चित्तन्मात्रे वाच्येऽपि हेतुत्वलक्षणेन तृतीयार्थेन तच्छक्तित्वमेव बोधयेत्,—द्वितीयादीनां प्रातिपदिकाधिकार्थ एव विहितत्वात्। तस्य च ज्ञानोपाधिरूपत्वे स्वशब्द-वैयर्थ्यं स्यात्। कुहकमत्र मायोपाधिकृत-भ्रम-पराभवः—(भा० १।७।२३) "मायां व्युदस्य चिच्छक्त्या कैवल्ये स्थित आत्मनि" इति श्रीमदर्जुन-वचनात्; किन्तु यत्रेत्यनेन लब्धस्य परमेश्वरस्य चिन्मात्रेण स्वरूपांशेन सततानुभूयमान-स्वाभेदमेवालम्ब्य भ्रमाधिष्ठानत्वं स्वीकृतम्, परमेश्वरस्य तु ध्यातुमपि प्रार्थनीयतया स्वानुभवातीतत्वात्तदेकवस्तुत्वं व्याहन्येतेति विवेचनीयम्।

अथ तत्तत् सर्वं घटयितुं तटस्थलक्षणम्—जन्माद्यस्य यत इति। न तु मरीचिकादौ जलादिवत् केवलमारोपितं स्वतस्त्वन्यत्र सिद्धम्; किन्त्वनादिपरम्परया तत्रैव यदारोपितत्वम्, तन्मात्रसिद्धत्वाद्यत एवास्य जन्मादीति गम्यते,—तद्दृष्टान्तेनैव जन्मादि-सिद्धौ पुनरुक्तत्वापातात्। ततोऽस्य जन्मादौ हेतुः—अन्वयादितरतश्चार्थेष्विति; अत्र प्रथमोऽर्थस्त्वन्वयेन तस्यैव कारणत्व-बोधकः, व्यतिरेकेण तदकार्य्यस्यासत्त्व-बोधको ज्ञेयः। अत्र व्यतिरेक-पदेनार्थेतरदाक्षेपलब्धम्; तच्च ख-पुष्पादिरूपमिति तथा व्याख्यातम्। द्वितीयस्तृतीयश्च (अर्थः) तस्य कारणत्वं विश्वस्य कार्य्यत्वञ्च बोधयतीत्यत्र द्वितीये त्वर्थशब्दः कार्य्य-कारण-परः। कारणस्य स्वावस्थायां कार्य्यावस्थायाञ्चानुवृत्तत्वम्; कार्य्याणां तु परस्परं कारणावस्थायाञ्च व्यावृत्तत्वं ज्ञेयम्। एवं शून्यवादारम्भवादौ परिहृतौ।

तथा च वहिर्मुखप्रवृत्त्यर्थं युक्तीः प्रदर्श्यान्तर्मुखान् प्रति (ब्र० सू० १।१।३) 'शास्त्रयोनित्वात्' इति न्यायेन श्रुतीर्दर्शयति—तथा चेति; अत्र च (तै० ३।१।१) 'यतो वा इमानि भूतानि' इत्यादिवाक्यवद्-व्यतिरेकोऽपि ज्ञेयः,—(छा० ६।२।२) 'कथमसतः सज्जायेत' इत्यादेः। तत्र तस्य मरीचिका-दृष्टान्तेन प्राप्तमचेतनत्वं स्पष्टमेव निवारयन् परमतं प्रधानञ्च प्रत्याचष्टे,—तर्हीत्यादिना। अभिज्ञ इति; तत्रास्तु तावदचेतनत्वम्, अभि—सर्वतोभावेन च तज्ज्ञातृत्वं श्रूयत इत्यर्थः;—तत्तत्सर्व-विचारात्मकत्वादीक्षणस्य।

(ब्र० सू० १।१।५) 'ईक्षतेर्नाशब्दम्' इत्यस्यायमर्थः ।—परमतं प्रधानं विश्वकारणं न भवति ; न विद्यते शब्दः प्रमाणं यत्र, तथाभूतं हि तत् । कुतोऽशब्दत्वं तस्य ? तत्राह,—ईक्षतेरिति ;—स छब्दवाच्यकारण-व्यापाराभिधायित्वेन तत्रेक्ष्-धातोः श्रवणात् ; ईक्षणञ्च चेतन एव सम्भवति, प्रधानं त्वचेतनमिति । ननु यत्र त्रिसर्ग आरोप्यते, तद्ब्रह्मत्वचेतनम् ; यस्त्वारोपकर्त्ता जीवः, स खलु सर्वारोपकत्वाच्चेतनः सर्वज्ञश्च स्यात् ; तस्य च (छा० ६।२।३) 'बहु स्याम्' इत्यादि वाक्यं स्वाज्ञानकल्पितत्वेन स्वप्नद्रव्यवत् स्वाभेदा-पेक्षयेत्याशङ्क्याह,—तर्हि किं जीवः स्यादिति ; सिद्धान्तयति,—नेत्याहेति ; परसिद्ध-ज्ञानत्वेन सर्वज्ञत्वं सर्वस्रष्टृत्वञ्च न स्यात् ;—तस्मादन्तर्यामि-श्रुत्युक्त-तत्सिद्धज्ञानत्वेनारोपणकर्तृत्वमपि तत एव सिध्यतीति कर्तृत्वमपि तस्यैव स्यादिति भावः । तत्रोदाहरणाभासेन विरिञ्चेः स्वतःसिद्धज्ञानत्वमाशङ्क्याह,—तर्हि किमिति ; सिद्धान्तयति,—नेत्याह, तेन इतीति ।

तदेवं ज्ञानप्रदत्वेन मोक्षप्रदत्वमपि दर्शितम् । एवं जीवस्य तदज्ञानस्य च तस्मादत्यन्तभेद-प्राप्तावपि सिद्धान्तितम्,—सत्यमित्यनेनैव, तत्सत्तयैव सर्वसत्ता-स्वीकारात् ।

तदेवं सर्वसत्ताप्रदं सर्वाधिष्ठानं सर्वदोषास्पृष्टं स्वरूपसिद्ध-सर्वज्ञानादि-समवेतं सर्व-कर्तृ-मोक्षदातृ च सत्यानन्तज्ञानस्वरूपं परं ध्येयमिति वाक्यार्थः ।

स्वतःसिद्धज्ञानादित्वं शारीरक-भाष्यादौ च (ब्र० सू० १।१।५) 'ईक्षतेर्नाशब्दम्' इत्यत्र स्वीकृतम्,—प्रकृतिक्षोभात् पूर्वमीक्षानुपपत्त्या । मन्त्रौ चेमावुदाहृतौ—(श्वे० ३।१९) 'अपाणिपादो जवनो ग्रहीता, पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः । स वेत्ति विश्वं न हि तस्य वेत्ता, तमाहुरग्र्यं पुरुषं पुराणम् ॥' इति ; (श्वे० ६।८) 'न तस्य कार्य्यं करणञ्च विद्यते, न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते । परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते, स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च ॥' इति च ।

अत्राद्वैतवादिनः समादधते ;—यदि ज्ञेयं सत्यं स्यात्तदा तस्य ज्ञातृत्वमपि तथा स्यात् ; त्रिसर्गस्याज्ञान-कल्पितत्वादज्ञानस्य सत्त्वासत्त्वाभ्यामनिर्वचनीयत्वादज्ञानिनो जीवस्य च तेनाज्ञानेनैव पृथक्प्रतीतत्वात् सत्यत्वं नास्त्येव ; ततो ज्ञातृत्वमपि तत्र नास्त्येव, तथा शक्त्यन्तरमपीति ।

वैष्णवास्तु तदभ्युगमवादेनैवं वदन्ति । तर्हि किं मिथ्यैवेदं जीवानां भातीत्यपि ज्ञानं तस्याव्यभिचारि स्यात्,—येन ज्ञानेन मृषा निरस्यते, तस्य तु सत्यत्वमेव स्यात् । किञ्च, विश्वकार्य्यान्यथानुपपत्त्या यथा परमकारणरूपं तदभ्युपगम्यते, तथा तच्छक्तिरपि स्वाभाविक्येवाभ्युपगम्येति,—कार्य्य-विशेषोत्पत्तौ किञ्चित्करत्वेनैव कारणतया वस्तुविशेषाङ्गीकारात् किञ्चित्करत्वमेव स्वाभाविकशक्तिरिति । तदेवमज्ञानातिरिक्त-स्वाभाविक-ज्ञानेन स्वगत-विशेषत्वे प्राप्ते (श्वे० ६।८) 'स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च' इति प्रतिपादितम् । तदेव स्वरूपशक्तिरिति सैव सर्वं भगवत्त्वं साधयेदिति तेने ब्रह्म हृदेति व्यञ्जितम् । (वृ० २।४।१०) 'अस्यैव महतो भूतस्य निश्वसितमेतद्यदृग्वेदः' इत्यादि-श्रुत्यन्तरं तस्य च निश्वसितस्याप्राकृतत्व-व्यञ्जकम् ; 'नासदासीन्नो सदासीत्' इति श्रुत्यन्तरञ्च समुदितं सत् तस्याप्राकृतमूर्तिमत्त्वमपि व्यञ्जयति । ततस्तन्निषेधस्तु प्राकृत-परिच्छिन्न-निषेधपर एव । यथोक्तं द्वितीयस्कन्धे वैकुण्ठवर्णने—(भा० २।९।१०) "न यत्र माया" इति, श्रीदशमे च—(भा० १०।२८।१५) "दर्शयामास लोकं स्वं गोपानां तमसः परम्" इति च । अतएवात्मारामाणामपि तच्छक्तिवैभवानुभवे परमानन्दविशेषो जायते—(भा० १।७।१०) "आत्मारामाश्च मुनयः" इत्यादिभ्यः । अतो जीवानां तादृश-शक्त्यैव तदीयरश्मिस्थानीयत्वेन नित्यसिद्धानां तन्मायावृत-ज्ञानानां तज्ज्ञानसिद्धये स एव ध्येय इति ।

तं धीमहीत्यादि । अत्रोद्धृत-मात्स्य-प्रमाणवचनेन गायत्रीशब्देन तत्सूचक-तदव्यभिचारि-'धीमहि'-पदसम्बलित-तदर्थ एवेष्यते ;—सर्वेषामपि मन्त्राणामादिरूपायास्तस्याः साक्षात्कथनानर्हत्वात् । तदर्थोऽपि स्पष्टः ;—जन्माद्यस्य यत इति प्रणवार्थः,—सृष्ट्यादि-शक्तिमत्तत्त्व-वाचित्वात् । यत्र त्रिसर्गो मृषेति

व्याहृति-त्रयार्थः,-- उभयत्रापि लोकत्रयस्य तदनन्यत्वेन विवक्षितत्वात्। स्वराड़िति सवितृप्रकाशक-परम-तेजोवाचि। तेने ब्रह्महृदेति बुद्धिवृत्तिप्रेरणा-प्रार्थना सूचिता;— तदेव कृपया स्व-ध्यानाय बुद्धिवृत्तिं प्रेरयतादिति भावः। तच्च तेजस्तन्न (ब्र० सू० १।१।२०) 'अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्' इत्यादि-संप्रतिपन्नं तन्मूर्तम्, तदाद्यनन्त-मूर्त्तिमदेव ध्येयमिति। तदेवमग्निपुराणे गायत्र्यर्थः श्रीभगवानेवाभिमतः। तद्वचनानि श्रीतत्त्वसन्दर्भे द्रष्टव्यानि; अत्रैवाग्रे दर्शयितव्यानि।

(भा० दी० धृत-मात्स्यवाक्ये) 'धर्मविस्तरः' इत्यत्र धर्म-शब्दः परम-धर्मपरः,—"धर्मः प्रोज्झितकैतवोऽत्र परमः" इत्यत्र प्रतिज्ञातत्वात्। स च भगवद्ध्यानादिलक्षण एवेति व्यक्तीभविष्यति। 'वृत्रासुरबधोपेतम्' इति,--तस्य परमभागवतत्वात्तद्वधरूपस्य चरित्रस्य श्रीभागवत-लक्षणत्वेन धृतेः। पुराणान्तरे वामनसंज्ञे हयग्रीव-ब्रह्मविद्येति वृत्रासुरबध-साहचर्य्येण नारायणवर्मैवोच्यते। हयग्रीव-शब्देन ह्यत्राश्वशिरा दधीचिरेव लभ्यते; तेनैव च प्रवर्तिता नारायणवर्माख्या ब्रह्मविद्या (भा० ६।८।४—३५)। तस्याश्वशिरस्त्वं षष्ठे (भा० ६।९।५१) "यद्वा अश्वशिरो नाम" इत्यत्र प्रसिद्धम्; नारायणवर्मणो ब्रह्मविद्यात्वञ्च;—(तत्रैव भा० दी०) 'एतच्छ्रुत्वा तथोवाच दध्यङ्ङाथर्वणस्तयोः। प्रवर्ग्यं ब्रह्मविद्याञ्च सत्कृतोऽसत्यशङ्कितः।' इत्यत्र टीकोत्थापित-वचनेन चेति। एवं स्कान्दे प्रभासखण्डे (२।३९—४२) च—'यत्राधिकृत्य गायत्रीम्' इत्यादि; 'सारस्वतस्य कल्पस्य मध्ये ये स्युर्नरामराः। तद्वृत्तान्तोद्भवं लोके तच्च भागवतं स्मृतम्॥ लिखित्वा तच्च' इत्यादि; 'अष्टादशसहस्राणि' इत्यन्तञ्च।

श्रीमद्भागवतस्य श्रीमद्भागवत्प्रियत्वेन भागवताभीष्टत्वेन च परमसात्त्विकत्वमाह,—'पद्मपुराणे' इति। तत्रैव च श्रीगौतमस्याम्बरीषं प्रति प्रश्नः—पुराणं त्वं भागवतं पठस्व पुरतो हरेः। चरितं दैत्यराजस्य प्रह्लादस्य च भूपतेः॥' तत्र वञ्जुली-माहात्म्ये तस्य तस्मिन्नुपदेशः—'रात्रौ तु जागरः कार्य्यः श्रोतव्या वैष्णवी कथा। गीता नामसहस्रञ्च पुराणं शुक-भाषितम्। पठितव्यं प्रयत्नेन हरेः सन्तोषकारणम्॥' इति; स्कान्दे प्रह्लाद-संहितायां द्वारका-माहात्म्ये—'श्रीमद्भागवतं भक्त्या पठते हरिसन्निधौ। जागरे तत्पदं याति कुलवृन्द-समन्वितः॥' इति।

एवं श्रीतत्त्ववादिधृते गारुड़वचने च—('......पूर्णः सोऽयमतिशयः। अर्थोऽयं ब्रह्मसूत्राणां भारतार्थ-विनिर्णयः॥ गायत्रीभाष्यरूपोऽसौ वेदार्थ-परिबृंहितः। पुराणानां सामरूपः साक्षाद्भगवतोदितः॥ द्वादशस्कन्धयुक्तोऽयं शतविच्छेद-संयुतः। ग्रन्थोऽष्टादशसाहस्रः श्रीमद्भागवताभिधः॥' इति।

अत्र 'ब्रह्मसूत्राणामर्थः' तेषामकृत्रिम-भाष्यभूत इत्यर्थः। तस्मात्तद्भाष्यभूते स्वतःसिद्धे तस्मिन् सत्यर्वाचीनमन्यदन्यद्भाष्यं स्वस्व-कपोल-कल्पितं तदनुगतमेवादरणीयमिति गम्यते। 'भारतार्थ-विनिर्णयः' —भारतस्यार्थ-विनिर्णयो यत्र सः;—भगवत्येव तात्पर्य्यात्तस्यापि। यद्वा, भारतार्थस्य विनिर्णयो वेदार्थतुल्यत्वेन विशिष्य निर्णयो यत्रेति यस्मादेव श्रीभगवत्परस्तस्मादेव गायत्री-भाष्यरूपोऽसाविति।

यत्तु द्वादशे (भा० १२।६।६७) "ॐ नमस्ते" इत्यादि-गद्येषु तदर्थत्वेन सूर्यः स्तुतः, तत्तु परमात्मदृष्ट्यैव, न तु स्वातन्त्र्येणेत्यदोषः। तथैवाग्रे श्रीशौनक-वाक्यम्—(भा० १२।११।२८) "ब्रूहि नः श्रद्दधानानां व्यूहं सूर्य्यात्मनो हरेः" इति। न चास्य भर्गस्य सूर्य्यमण्डलमात्राधिष्ठानत्वम्,—मन्त्रे 'वरेण्य'-शब्देनात्र च ग्रन्थे पर-शब्देन पारमैश्वर्य्यपर्यन्तताया दर्शितत्वात्। तदेवमग्निपुराणेऽप्युक्तम्,—(२१६।१५) 'ध्यानेन पुरुषोऽयञ्च द्रष्टव्यः सूर्यमण्डले। सत्यं सदाशिवं ब्रह्म तद्विष्णोः परमं पदम्॥' इति। अथ 'श्रीमद्भागवताभिधः' इति,—भागवतत्वं भगवत्प्रतिपादकत्वम्; श्रीमत्त्वं भगवन्नामादेरिव तादृश-स्वाभाविक-शक्तिमत्त्वम्,—नित्ययोगे मतुप्; अतः समस्ततयैव निर्दिश्य नीलोत्पलवत्तन्नामत्वमेव बोधितम्; अन्यथा त्वविमृष्टविधेयांशता-दोषः स्यात्। अतएवोक्तम्—"श्रीमद्भागवते महामुनिकृते" इति। टीकाकृद्भिरपि (भा० दी० मङ्गलाचरणे) 'श्रीमद्भागवताभिधः' इति। अतः क्वचित् केवल-भागवताख्यत्वं तु 'सत्यभामा सत्या' इतिवत्।

'वेदार्थपरिवृंहितः' इति—वेदार्थस्य परिवृंहणं यस्मात्; तत्रोक्तम्—(महाभा० आदि-प० १।२६७; वायु-पु० १।२००) 'इतिहास-पुराणाभ्यां वेदं समुपबृंहयेत्' इत्यादि। 'पुराणानां सामरूपः' इति—वेदेषु सामवत् 'सर्वेषु पुराणेषु श्रेष्ठ इत्यर्थः। 'साक्षाद्भगवतोदितः' इति (भा० १२।१३।१९) "कस्मै येन विभाषितोऽयम्" इत्युपसंहार-वाक्यानुसारेण ज्ञेयम्। 'शतविच्छेदसंयुतः' इति विस्तरभिया न विव्रियते।

तदेवं श्रीमद्भागवतं सर्वशास्त्र-चक्रवर्ति-पदमाप्तमिति स्थिते हेमसिंहासनारूढमिति तैर्यद्व्याख्यातम्, तदेव युक्तम्। अतः श्रीमद्भागवतस्यैवाभ्यासावश्यकत्वं श्रेष्ठत्वञ्च 'सम्वत्सरप्रदीप'-धृत-स्कान्दवचने (विष्णुखण्डे मार्गशीर्ष-माहात्म्ये १६श-अ० ४०, ४२, ४४, ३३) निर्णीतम्,—'शतशोऽथ सहस्रैश्च किमन्यैः शास्त्रसंग्रहैः। न यस्य तिष्ठते गेहे शास्त्रं भागवतं कलौ॥' 'कथं स वैष्णवो ज्ञेयः केवलं दाम्भिकः स्मृतः। गृहे न तिष्ठते यस्य स विप्रः श्वपचाधमः॥' 'यत्र यत्र भवेद्विप्र शास्त्रं भागवतं कलौ। तत्र तत्र हरिर्याति त्रिदशैः सह नारद।' 'यः पठेत् प्रयतो नित्यं श्लोकं भागवतं मुने। अष्टादश-पुराणानां फलं प्राप्नोति मानवः॥' इति।

तदेवं परमार्थविवित्सुभिः श्रीमद्भागवतमेव साम्प्रतं विचारणीयमिति स्थितम्। अतएव सत्स्वपि नानाशास्त्रेष्वेतदेवोक्तं (भा० १।३।४३) "कलौ नष्टदृशामेष पुराणार्कोऽधुनोदितः" इति; अर्कतारूपकेण तद्विना नान्येषां सम्यग्वस्तुप्रकाशकत्वमिति प्रतिपद्यते; यस्यैव श्रीमद्भागवतस्य भाष्यभूतं श्रीहयशीर्ष-पञ्चरात्रे शास्त्रकथनप्रस्तावे गणितं 'तन्त्रभागवता'भिधं तन्त्रम्;—यस्य साक्षात् 'हनुमद्भाष्य'-'वासना-भाष्य'-'सम्बन्धोक्ति'-'विद्वत्कामधेनु'-'तत्त्वदीपिका'–'भावार्थदीपिका'–'परमहंसप्रिया'–'चित्सुखी'–'शुकहृदय' इत्यादयो व्याख्याग्रन्थास्तथा 'मुक्ताफल'-'हरिलीला'-'भक्तिरत्नावली' इत्यादयो निबन्धाश्च विविधा एव तत्तन्मत-प्रसिद्ध-महानुभावकृता विराजन्ते;—यदेव च 'हेमाद्रि'-कृत-ग्रन्थस्य ('चतुर्वर्गचिन्तामणेः') दानखण्डे पुराणदान-प्रस्तावे मत्स्यपुराणीय-तल्लक्षणवृत्त्या प्रशस्तम्। हेमाद्रिकृतग्रन्थस्य परिशेषखण्डस्य कालनिर्णये च कलियुगधर्म-निर्णये—(भा० ११।५।३६) "कलिं सभाजयन्त्यार्याः" इत्यादिकं यद्वाक्यत्वेनोत्थाप्य यत्प्रतिपाद्य-धर्म एव-कलावङ्गीकृतः; 'संवत्सर-प्रदीपे' च तत्कर्त्रा 'शतशोऽथ सहस्रशः' इत्यादिकं प्राग्दर्शित-स्कान्द-वचनजातमुत्थाप्य सर्वकलिदोषतः पावित्र्याय कतिचिच्छ्रीमद्भागवत-वचनानि लेख्यानीति लिखितानि।

अतएव सर्वगुणयुक्तत्वमस्यैव दृष्टम्—"धर्मः प्रोज्झितकैतवः" इत्यादौ, 'वेदाः पुराणं काव्यञ्च प्रभुर्मित्रं प्रियेव च। बोधयन्तीति हि प्राहुस्त्रिवृद्भागवतं स्मृतम्॥' इति 'हेमाद्रि'-वचने (वस्तुतः 'श्रीवोपदेव'-कृत-'हरिलीला'-वाक्ये) चेति। मात्स्यादीनां यत् पुराणाधिक्यं श्रूयते, तत् त्वापेक्षिकमिति।

तदित्थं सर्वमभिप्रेत्य महोपक्रम-श्लोकमेव श्रीविष्णुपुराणीय-भगवच्छब्द-निरुक्तिवत् साक्षाच्छ्रीकृष्णा-भिधेयत्वेनापि योजयति,—जन्माद्यस्येति। (वृहत्सहस्रनामस्तोत्रे) 'नराकृति परं ब्रह्म' इति पुराणवर्गात्, (गो० ता० पू० ५२) 'तस्मात् कृष्ण एव परो देवस्तं ध्यायेत्' इति श्रीगोपालतापनीश्रुतेश्च, परं श्रीकृष्णं धीमहि। अस्य स्वरूपलक्षणमाह,—सत्यमिति; (भा० १०।२।२६) "सत्यव्रतं सत्यपरं त्रिसत्यम्" इत्यादौ, (महाभा० उद्यम प० ७०।१२) 'सत्ये प्रतिष्ठितः कृष्णः सत्यमत्र प्रतिष्ठितम्। सत्यात् सत्यश्च गोविन्दस्तस्मात् सत्यो हि नामतः॥' इत्युद्यमपर्वणि सञ्जयकृत-श्रीकृष्णनाम्नां निरुक्तौ च तथा श्रुतत्वात्;—एतेन तदाकारस्याव्यभिचारित्वं दर्शितम्। तटस्थलक्षणमाह,—धाम्ना स्वेनेत्यादि; स्वेन स्व-स्वरूपेण, धाम्ना श्रीमथुराख्येन च सदा निरस्तं कुहकं मायाकार्य-लक्षणं येन तम्;—(गो० ता० उ० ६६) 'मथ्यते तु जगत् सर्वं ब्रह्मज्ञानेन येन वा। तत्सारभूतं यद्यस्यां मथुरा सा निगद्यते॥' इति श्रीगोपालोत्तरतापनी-प्रसिद्धेः। लीलामाह,—आद्यस्य नित्यमेव श्रीमद्व्रजेन्द्र-श्रीमदानकदुन्दुभि-नन्दनतया श्रीगोकुल-मथुरा-द्वारकासु विराजमानस्यैव स्वस्य कस्मैचिदर्थाय लोके प्रादुर्भावापेक्षया'यतः' श्रीमदानकदुन्दुभि-गृहाज्जन्म, तस्माद्य इतरतश्चेतरत्र श्रीव्रजेश्वर-गृहेऽप्यन्वयात् पुत्रभावतस्तदनुगतत्वेनागच्छद्; —उत्तरेणैव य इति पदेनान्वयः;

यत इत्यनेन तस्मादिति स्वयमेव लभ्यते। कस्मादन्वयात्? तत्राह,—अर्थेषु कंसवञ्चनादिषु तादृश-भाववद्भिः श्रीगोकुलवासिभिरेव सर्वानन्द-कदम्ब-कादम्बिनीरूपा सा सा कापि लीला सिध्यतीति तल्लक्षणेषु वार्थेष्वभिज्ञः; ततश्च स्वराट्—स्वैर्गोकुलवासिभिरेव राजत इति। तत्र तेषां प्रेमवशतामापन्नस्याप्य-व्याहतैश्वर्य्यमाह,—तेन इति; य आदिकवये ब्रह्मणे ब्रह्माणं विस्मापयितुं हृदा सङ्कल्पमात्रेणैव ब्रह्म (भा० १०।१३।५४)—'सत्यज्ञानानन्तानन्दमात्रैकरस-मूर्ति'-मयं वैभवं तेने विस्तारितवान्। यद्यतस्तथाविध-लौकिकालौकिकसमुचित-लीला-हेतोः सूरयस्तद्भक्ता मुह्यन्ति,—प्रेमातिशयोदयेन वैवश्यमाप्नुवन्ति। यदित्युत्तरेणाप्यन्वयाद् यद्यत एव तादृश-लीलातस्तेजो-वारि-मृदामपि यथा यथावद्विनिमयो भवति। यत्र तेजसश्चन्द्रादेर्विनिमयो निस्तेजो-वस्तुभिः सह धर्मपरिवर्तः,—तच्छ्रीमुखादि-रुचा-चन्द्रादेर्निस्तेजस्त्वभिधाना-न्निकटस्थ-निस्तेजोवस्तुनः स्वभासा तेजस्वितापादनाच्च; तथा वारि द्रवश्च कठिनं भवति वेणुवाद्येन मृत्पाषाणादिश्च द्रवतीति; यत्र श्रीकृष्णे; त्रिसर्गः श्रीगोकुल-मथुरा-द्वारका-वैभव-प्रकाशोऽमृषा सत्य एवेति॥१॥

विनोदिनी

जिन्होंने ज्ञानाञ्जनशलाका के द्वारा अज्ञानतिमिरान्ध का नयनोन्मीलित किया है, उन श्रीगुरुदेव को मैं प्रणाम करता हूँ॥१

श्रीमद्भागवत को मैं प्रणाम करता हूँ, एकमात्र जिनकी प्रसन्नता से ही समस्त शास्त्रस्थित अज्ञात वस्तु का परिज्ञान करने में समस्त मानव सक्षम होते हैं॥२

मैं निज निश्चयात्मिका बुद्धि के अनुसार श्रीमद्भागवत सन्दर्भ समूह को एवं श्रीमद्वैष्णवतोषणी को अवलोकन कर श्रीमद्भागवत की व्याख्या लिख रहा हूँ॥३

अनवधानवशतः जो कुछ स्खलन प्रस्तुतकृति में होगा, वह स्खलन समाहरण कर्त्ता मेरा ही है, किन्तु उन उन ग्रन्थकर्त्ता का नहीं है॥४

जिन सब के प्रोत्साहन से मेरी दुःसाहसिक प्रवृत्ति दुष्कर कार्य्य में हुई है, वे सब दीनानुग्रहव्यग्र वैष्णववृन्द ही मेरी शरण हैं॥५

अनन्तर श्रीमद्भागवत ग्रन्थ में वर्णित—ग्रन्थ का वाच्य श्रीकृष्ण, वाचक श्रीमद्भागवत, अर्थ के सहित ग्रन्थ का वाच्य-वाचक भाव सम्बन्ध, श्रीकृष्ण भजनस्वरूप ही अभिधेय 'साधन' एवं श्रीकृष्णप्रेम स्वरूप प्रयोजन विषयों का निर्णय करने के निमित्त इतःप्राक् तत्त्व-भगवत्-परमात्म-श्रीकृष्ण-भक्ति-प्रीति नामक षट्सन्दर्भ ग्रन्थ का प्रणयन हुआ है। सम्प्रति श्रीमद्भागवतोक्त श्लोकसमूह की क्रमशः व्याख्या करने के निमित्त उद्यम कर रहा हूँ। उसमें भी सम्बन्धाभिधेय-प्रयोजन-निर्णय प्रदर्शन हेतु क्रमसन्दर्भ नामक सप्तसन्दर्भ का प्रारम्भ मैं कर [illegible] हूँ।

श्रीमद्भागवत ग्रन्थ [illegible] अर्थ-निधिसमूह को अवलोकन करने के निमित्त जिन्होंने टीका दृष्टि प्रदान की है, एकमात्र भक्तिमार्गसंरक्षक श्रीधरस्वामिपाद को मैं प्रणाम करता हूँ॥१

श्रीस्वामिपाद ने जहाँ पर व्यक्त रूप से नहीं कहा, कहने पर भी जहाँ अस्फुट रूप से कहा, उस उस स्थल पर मैं विशेष विवेचन करूँगा, अतः इस ग्रन्थ को सुधीगण क्रमसन्दर्भ नाम से जानेंगे॥२

यहाँ पर परिभाषा का ज्ञान भी अपेक्षित है, मूल टीका अङ्क प्रभृति का ज्ञान भी इसके सहित करना आवश्यक है॥३

वाक्य के अन्त में ही अङ्क संख्या विन्यस्त होगी, पद्य के अन्त में नहीं। बहु पद्य के द्वारा एक वाक्य होने पर मस्तक में बिन्दुयुक्त गर्भाङ्क होगा॥४

जिस पद्य में टीका नहीं है, उसको भी अङ्कविन्यास के द्वारा सूचित करेंगे। अन्य वाक्य बोधन के निमित्त 'तु' शब्द का प्रयोग होगा॥५

अनेक पद्यों के द्वारा एकवाक्य होने पर भी उक्त नियम को जानना होगा, तथा अर्द्ध, युग्मक, त्रिक का परिज्ञान भी उक्त सङ्केत से ही करें ।।६

'जन्माद्यस्य' श्लोक की व्याख्या में श्रीस्वामिपाद का कथनाभिप्राय यह है—'परं धीमहि' आपने 'परं' शब्द का परमेश्वर अर्थ किया है। किन्तु अभेद-वादियों का स्वीकृत चिन्मात्र ब्रह्म श्रीमद्भागवत का प्रतिपाद्य नहीं है। कारण—जन्माद्यस्य श्लोक में ध्येय-ध्यानकर्त्ता एवं ध्यान का सुस्पष्ट उल्लेख है। निर्गुणवादी के मत में ध्येय धातृ ध्यान का वर्णन असम्भव है। भेद में उपासना होती है, अभेद में उपासना का प्रसङ्ग ही नहीं होता है। 'सोऽहं ब्रह्म' स्थल में उपास्योपासकोपासना की विरति हो जाती है। 'सत्यं' शब्द से उपलक्षण रीति से तैत्तिरीयकोक्त २।१।२—'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' का कथन ही हुआ है। अथर्वशिरा उपनिषत् ३।५ में उक्त है—परं ब्रह्म को कैसे कहा जायेगा ? जो सबसे वृहत् हैं, एवं सबको वृहत् कर सकते हैं, वह ही ब्रह्म हैं। श्रुति का कथन वैसा ही है। विष्णुपुराण में लिखित है—वृहत्व एवं वृंहणत्व के कारण ही परतत्त्व को ब्रह्म शब्द से सुधीगण जानते हैं। यहाँ पर भी शक्तिमत्त्व के कारण ही ब्रह्म शब्द से परमेश्वर का बोध हुआ। सत्यत्व का साधक ही—'यत्र त्रिसर्गो मृषा' वाक्य है। अर्थात् जिनको आश्रय कर ही त्रिगुणात्मिका माया की सृष्टि रहती है। उसमें दृष्टान्त का उपन्यास करते हैं,—'तेजो वारि मृदां यत्र विनिमयः' जिस प्रकार परस्पर में पारस्परिक धर्म का आरोप होता है, उस प्रकार ही आरोपित है, हम सब जीवों के द्वारा वह आरोप नहीं हुआ है। इस अर्थ का लाभ उक्त पद से ही होता है।

जहाँ आरोप होता है, वह परमतत्त्व यदि अचेतना प्रकृति होती है, अथवा चेतन जीव होता है—तब तो आरोपक जीव ही होगा, वहाँ स्वाज्ञानरूप मायिक सृष्टित्रय का सम्बन्ध होना सम्भव नहीं होगा। किन्तु जीव में जिस प्रकार अज्ञान का आरोप होता है, अर्थात् देह में आत्मबुद्धि होती है, उस प्रकार मरीचिकादि में भी जलादि का आरोप होता है, उक्त स्थलों में जो भ्रम होता है, उसके प्रति जो कारण अज्ञान है, वह सत् वस्तु के ऊपर ही होता है, एवं उभय पदार्थ का अनुभवी व्यक्ति के द्वारा ही होता है। आकाश एवं कुसुम की नित्यता है, पदार्थ प्रसिद्ध है, किन्तु आकाश में कुसुमत्व का आरोप ही भ्रम है। चेतन व्यक्ति के द्वारा वह सम्बन्ध आरोपित होता है। किन्तु अचेतना प्रकृति स्वयं में आरोप कर नहीं सकती है। आरोप कार्य्य के प्रति पदार्थ विषयक अभिज्ञता की आवश्यकता होती है। यदि चेतन पुरुष को आरोपक कहा जाय, वह भी सम्भव नहीं है। वह पुरुष सर्वथा ज्ञानवान् नहीं है। अतएव श्रीभागवतोक्त ध्येय पदार्थ—सर्वज्ञ सर्ववित् है, समस्त कार्य्य में अभिज्ञ है, उपादान ज्ञान चिकीर्षा एवं कृतिमत्त्व भी उनमें स्वतःसिद्ध है। इसका प्रतिपादन ही सम्पूर्ण ग्रन्थ में एवं 'जन्माद्यस्य' नामक मङ्गलाचरण श्लोक में है। उसमें वह ध्येय परमतत्त्व स्वराट् है, स्वप्रकाश है, अपर के द्वारा प्रकाशित नहीं होता है। जिस प्रकार सूर्य्य स्वप्रकाश है। वह अद्वय ज्ञानस्वरूप होने पर भी स्वरूपभूत ज्ञान के द्वारा ही उनमें ज्ञातृता है। सूर्य्य में स्व-पर प्रकाशकत्व जिस प्रकार स्वरूपभूत है, उस प्रकार परमतत्त्व ज्ञानस्वरूप में भी ज्ञातृता स्वीकृत है। अन्यथा असमाधेय दोष प्रसङ्ग होता है।

यदि कहा जाय कि—अद्वयज्ञानतत्त्व ब्रह्म है, वह स्वयं भ्रान्त हो जाता है, एवं प्रकृतिगत व्यष्टि उपाधि को ग्रहण कर जीव संज्ञा को प्राप्त करता है। इस प्रकार से अविद्या के द्वारा अनेक जीव होते हैं, उस संज्ञा-संज्ञी भी भ्रम है। किन्तु कूटकार्षापण के द्वारा जिस प्रकार सामयिक व्यवहार निष्पन्न होता है, तद्वत् ही व्यवहारिक जीव संज्ञा के द्वारा शास्त्रादि एवं सृष्टि प्रभृति का निर्वाह होता है। उस प्रकार ही अविद्यागत समष्टि उपाधि को ग्रहण कर भ्रान्त ब्रह्म ईश्वर सर्वज्ञ हो जाता है। अतएव वह 'परं' शब्द वाच्य होकर ध्येय होगा, क्योंकि वह भ्रान्त ब्रह्म परमेश्वर आख्या से विभूषित होकर व्यवहारिक सृष्ट्यादि

कार्य्य निष्पन्न करता है।

उसका निरास करते हुए कहते हैं—जिस अधिष्ठान में त्रिसर्ग मिथ्या ही है, वस्तुतः स्थितिशील नहीं है, अर्थात् शक्तिमत् परमतत्त्व ही सत्य है, उनमें आश्रित होकर पुरुष के केश नखादि के समान यह सृष्टि होती है।

यत्र शब्द के द्वारा प्रतीत उपाधिसम्बन्ध का निवारण करते हैं। अर्थात् उक्त परतत्त्व में उपाधि सम्बन्ध नहीं है। अर्थात् वह व्यवहारिक पारमार्थिक संज्ञा से विभूषित नहीं होता है। वह नित्य स्वरूपभूत ज्ञानवान् है। उसका स्थापन ही मूलोक्त 'स्वराट्' शब्द से हुआ है। भ्रान्त ब्रह्म का व्यवहारिक पारमार्थिक होना मायाधीन है। अद्वय तत्त्व में द्वितीय पदार्थ का अभाव स्वतः ही रहता है। उसमें भी निरीह में कैसे अज्ञान की अवतारणा होगी। द्वितीय पदार्थ ही कहाँ, एवं आरोप करने की इच्छा भी कैसे होगी। भ्रम स्थल में रज्जु प्रसिद्ध है, सर्प भी मारात्मक रूप में प्रसिद्धानुभूत है। अनुभवी व्यक्ति मानसिक चञ्चलता से सादृश्य महिम्ना उसे आरोप कर लेता है। प्रस्तुत स्थल में वैसा सम्भव नहीं है। अतएव कहते हैं—स्वराट्, स्वेनैव धाम्ना—महसा निरस्तं कुहकं—कपटं, मायालक्षणं यस्मिन् तम्। महसा शब्द का अर्थ है—स्वतःसिद्ध परम शक्ति के द्वारा, उसकी व्याख्या अग्रिम १०।१४ में करेंगे। अतः परमतत्त्व—स्वतः ज्ञानादि शक्ति मण्डित है। 'स्वराट्' शब्द का अर्थ—निर्गुण ब्रह्म मानने पर केवल 'स्वराट्' शब्द प्रयोग व्यर्थ होगा। कारण उक्त अर्थ का निर्वाह केवल 'स्व' पद से ही होता है। यदि कष्टकल्पना के द्वारा स्वराट् शब्द का स्वप्रकाश अर्थ किया जाय, एवं उक्त स्वप्रकाश की विभिन्न व्युत्पत्ति के मध्य में एक अर्थ केवल निर्गुण पर भी होना सम्भव हो, तो भी 'स्वेनैव राजते' स्वराट् पद होगा। उक्त पद में जो तृतीया विभक्ति है, उससे उस वस्तु की निजी शक्ति का बोध ही होगा। द्वितीयादि विभक्ति का प्रयोग प्रातिपादिकाधिकार्थ में विहित है। उसमें यदि ज्ञान को स्वरूपभूत न मानकर उपाधिभूत माने तो स्व-शब्द ही व्यर्थ हो जायेगा।

कुहक शब्द का अर्थ यहाँ पर—मायिक उपाधिकृत भ्रमपर है। उसको विदूरित करने की शक्ति परतत्त्व में निजी है। भा० १।७।२३ में श्रीअर्जुन ने कहा है,—निज चिच्छक्तिरूप स्वरूपशक्ति के द्वारा कपटलक्षण माया प्रभाव को विदूरित करके निज स्वरूपशक्ति के सुविलासाकर में प्रतिष्ठित रहते हैं। अतएव परतत्त्व उपास्य हैं, कारण जीवगत अज्ञान विदूरित करने की उनमें निजी शक्ति है, जो अज्ञानग्रस्त स्वयं है, वह न-तो उपास्य होता, न-तो दूसरे को अज्ञान मुक्त ही कर सकता है। किन्तु 'यत्र त्रिसर्गो मृषा' यहाँ के यत्र पद से नित्य स्वरूपशक्तिपूर्ण परमेश्वर का ही बोध होता है। किन्तु वह जब मुक्तिप्रार्थी का अवलम्बनीय चिन्मात्ररूप स्वरूपांश के सहित सतत अनुभूत स्वाभेद है, उसको अवलम्बन करके ही परतत्त्व को भ्रमाधिष्ठान माना गया है। किन्तु स्वरूपभूत निखिल गुणमण्डित परमेश्वर का ध्यान ध्यानकारी व्यक्ति करता है, एवं उनका कैङ्कर्य्य की कामना कर उनको नित्य चाहता है। अतएव स्वरूप बोधरूप अभेद भावना को छोड़कर अपर भावना में परमेश्वर नित्य विराजित हैं। अतएव स्वरूपावबोध में जिस प्रकार धातृ-ध्येय-ध्यान नहीं है, उस प्रकार परमेश्वरत्व स्वरूपावबोध में नहीं है। इसमें वस्तुत्रय की नित्य स्थिति है। अतएव केवल निर्गुण एक वस्तु का निर्वचन बाधित होगा। कारण द्वितीय श्लोक में भा० १।१।२ में "वेद्यं वास्तवमत्र वस्तु शिवदं" कहेंगे। उसमें "वास्तवं परमार्थभूतं वस्तु वेद्यं, यद्वा, वास्तव शब्देन वस्तुनोऽंश जीवः, वस्तुनः शक्तिर्माया च वस्तुनः कार्य्यं जगच्च, तत् सर्वं वस्त्वेव न ततः पृथगिति वेद्यम्" वास्तव वस्तु को पारमार्थिक कहा गया है। वह अन्तरङ्गा वहिरङ्गा तटस्था शक्तिपूर्ण है। उक्त विषय की विवेचना इस रीति से करना आवश्यक है।

अनन्तर पूर्वोक्त परमेश्वर विषयक समस्त पदार्थ का समन्वय लक्ष्य में करने के निमित्त तटस्थलक्षण को कहते हैं। कार्य्य को देखकर जिनका ज्ञान होता है, वह तटस्थ लक्षण है। यह स्वरूप से बाहर

रह कर वस्तु का परिचायक होता है। जिनसे विश्व की उत्पत्ति-स्थिति-विनष्टि होती है। वास्तव वस्तु का उक्त त्रिविधत्व सम्भव है। वह कार्य्य वास्तव है, किन्तु मरीचिकादि में आरोपित जल के समान भ्रमात्मक नहीं है। स्वाभाविक नित्य सृष्टि वैकुण्ठादि में है। किन्तु अनादि परम्परा से ही जन्मादि कर्त्तृत्व परमेश्वर में आरोपित है। अतएव समस्त शक्तियों का एकमात्र परमाश्रयभूत परमेश्वर होने से ही कहा है, उनसे ही जन्मादि होते हैं। आरोप मात्र से ही जन्मादि निष्पन्न होने पर 'यतः' पञ्चमी विभक्त्यन्त पद प्रयोग व्यर्थ होगा, कथन के पश्चात् उसको कहना अनर्थक होता है। जन्मादि के प्रति आप हेतु हैं—उसको दर्शाते हैं, 'अन्वयात् इतरतश्च अर्थेषु' प्रथमतो अन्वय से ही परमेश्वर कारण होते हैं। सत्य कारण से उत्पन्न वस्तुसमूह उस सत्य का अनुसरण परायण होते हैं। जिस प्रकार मृण्मय हिरण्मय वस्तु समूह हैं, अभाव रूप व्यतिरेक से जो कार्य्य होता है, वह सत् नहीं है। यहाँ व्यतिरेक पद से अर्थभिन्न को जानना होगा। वह आक्षेपलभ्य है। वह ख-पुष्पादिवत् है। स्वामिपाद ने वही व्याख्या की है। द्वितीय एवं तृतीय अर्थ भी परमेश्वर की जगत् कारणता सूचक है। एवं विश्व उनकी कार्य्यता का सूचक है। अतः प्रथम द्वितीय तृतीय—स्वामिपादकृत व्याख्याविकल्प को जानना होगा।

प्रथम—तत्र हेतुः, अन्वयादितरतश्च अर्थेषु आकाशादि कार्य्येषु परमेश्वरस्य सद्रूपेणान्वयात्—अकार्य्येभ्यः खपुष्पादिभ्यस्तद्व्यतिरेकाच्च।

द्वितीय—यद्वा, अन्वयशब्देन अनुवृत्तिः, इतरशब्देन व्यावृत्तिः। अनुवृत्तत्वात् सद्रूपं ब्रह्म कारणं, मृत्सुवर्णादिवत् व्यावृत्तत्वात् विश्वकार्य्यं घटकुण्डलादिवदित्यर्थः।

तृतीय—यद्वा, सावयवत्वात् अन्वयव्यतिरेकाभ्यां यदस्य जन्मादि तत् यतो भवतीति सम्बन्धः।

द्वितीय में जो अर्थ शब्द है, वह कार्य्यकारण पर है। कारण का कारणावस्था में कार्य्यावस्था में अनुवर्त्तन होता है। कार्य्यसमूह परस्पर व्यावृत्त तो होते ही हैं, कारणावस्था में भी व्यावृत्त होते हैं। इस प्रकार कारण कार्य्य का स्वभाव को जानना होगा। उक्त कथन से आरम्भवाद एवं शून्यवाद का परिहार हुआ।

वहिर्मुख जनगण को सन्तुष्ट करने के निमित्त युक्ति का प्रदर्शन करने के पश्चात् अन्तर्मुख वृत्तिसम्पन्न जनगण को सन्तुष्ट करने के निमित्त ब्रह्मसूत्रस्थ १।१।३ 'शास्त्रयोनित्वात्' शास्त्र ही एकमात्र परमेश्वर का प्रकाशक है, नियमानुसार श्रुति प्रमाण का प्रदर्शन करते हैं। यहाँ तैत्तिरीयक उपनिषत् ३।१।१ में वर्णित है—'जिससे समस्त भूत उत्पन्न होते हैं' इत्यादि वाक्य में जिस प्रकार जन्म-स्थिति-लय का वर्णन है। उस प्रकार व्यतिरेक को भी जानना होगा। छान्दोग्य में वर्णित है—"असत् से उत्पत्ति सत् की कैसे होती है? उसमें मरीचिका दृष्टान्त के द्वारा अचेतन कारणतावाद को विदूरित करके सांख्यमतसिद्ध प्रधान का निराकरण भी करते हैं। स्वामिपादाः, तर्हि किं प्रधानं जगत्कारणत्वात् ध्येयमित्यभिप्रेतम्? नेत्याह, अभिज्ञो यस्तं, जो समस्त कार्य्यों में अभिज्ञ है, वह ही ध्येय है, प्रधान में ईक्षणकर्त्तृत्व है ही नहीं। अभि—सर्वतोभावेन च तज्ज्ञातृत्वं श्रूयते, इत्यर्थः। ईक्षण तब ही सम्भव होता है, जब वस्तु विषयक समस्त प्रकार ज्ञानादि ईक्षणकर्त्ता में विन्यस्त हो। ब्रह्मसूत्र १।१।५ 'ईक्षतेर्नाशब्दम्' उसके प्रति प्रमाण है। उक्त सूत्र का अर्थ इस प्रकार है—साङ्ख्य मतप्रसिद्ध प्रधान, विश्व रचनादि के प्रति कारण नहीं हो सकता है। प्रधान की कारणता के सम्बन्ध में श्रुतिरूप शब्द प्रमाण उपलब्ध नहीं है। श्रुति प्रमाण विहीन ही उक्त प्रधान कारणतावाद है। श्रुति प्रमाण विहीनता उक्त कारणतावाद में कैसे है। उत्तर में कहते हैं,—'ईक्षतेर्नाशब्दम्' ईक्ष धातु के द्वारा सत् शब्द वाच्य निखिल कारणोपयोगि व्यापार समन्वित वस्तु का बोध होता है। ईक्षण कर्त्तृत्व चेतन में ही सम्भव है। प्रधान, किन्तु अचेतन ही है।

यदि कहो कि—जहाँ पर आरोप होता है, वह अचेतन हो उसमें कोई आपत्ति नहीं है। किन्तु

आरोपकर्त्ता जीव है। वह सर्वारोपक होने के कारण चेतन एवं सर्वज्ञ है। उस विषय में श्रुति प्रमाण भी उपलब्ध है। छान्दोग्य ६।२।३ में वर्णित है—'मैं अनेक बनूँगा'। स्वप्न में जिस प्रकार जीव, निज अज्ञान के द्वारा विविध रचना करके उससे अभिभूत होता है, उक्त रचित द्रव्यों के सहित अपना अभेद मनन भी करता है, उस प्रकार ही विश्व की रचना जीव के द्वारा होती है? इस प्रकार शङ्का के उत्तर में कहते हैं—तब क्या उक्त जन्माद्यस्य श्लोकोक्त ध्येय जीव है? सिद्धान्त करते हैं—नहीं, यह परमतत्त्व अभिज्ञ हैं, स्वतःसिद्ध ज्ञानवान् हैं, सांख्योक्त जीव का ज्ञान स्वतःसिद्ध नहीं है, अपितु प्रकृति सन्निधान जनित है। अतएव उससे सर्वज्ञत्व सर्वस्रष्टृत्व होना असम्भव है।

"स ऐक्षत लोकानुत्सृजा, स इमान् लोकानसृजत। यत वा इमानि भूतानि जायन्ते, स सर्वज्ञः सर्ववित्" इत्यादि श्रुत्युक्त स्वतो ज्ञानवत्व उनका ही है, सृष्टि कर्त्तृत्व उनमें निर्विवाद सिद्ध होने से आरोपण कर्त्तृत्व भी उससे ही सिद्ध होता है। अतः सर्वथा कर्त्तृत्व उन परमतत्त्व का है, यह ही स्वामिपाद का कथनाभिप्राय है। उसमें एक उदाहरणाभास के द्वारा संशय उत्पादन करते हैं, तब क्या ब्रह्मा ध्येय है? कारण श्रुति है—"हिरण्यगर्भः समवर्त्तताग्रे भूतस्य जातः पतिरेक आसीत्" उक्त संशय निरसनपूर्वक सिद्धान्त करते हैं, श्लोकोक्त 'तेने' पद के द्वारा। आदिकवये ब्रह्मणेऽपि ब्रह्म—वेद यः तेने प्रकाशितवान्। श्रुति—'यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं, यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै" जिन्होंने आदि कवि ब्रह्मा के हृदय में वेद का प्रकाश किया। उनको सृजन भी किया। उक्त 'तं ह वै देवमात्मबुद्धिप्रकाशं, मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये" श्रुति के द्वारा प्रतिपादित होता है कि—परमेश्वर ज्ञानप्रद एवं मोक्षद भी है। अतः उपास्यत्व उनका है, अपर का नहीं।

इस प्रकार श्रुति विवरण से विदित होता है कि—जीव एवं जीवगत अज्ञान के सहित उक्त श्लोकोक्त परमतत्त्व का अत्यन्त भेद है, अतएव ध्येय हैं। अन्यथा धीमहि पद की व्यर्थता स्वतः होगी। श्लोकोक्त सत्य पद के द्वारा ही प्रतिपन्न हुआ है कि—उन परमेश्वर की सत्ता से ही सबकी सत्ता है।

उक्त विचार का निर्गलितार्थ यह हुआ कि—सर्वसत्ताप्रद, सर्वाधिष्ठान, सर्वदोषास्पृष्ट, स्वरूपसिद्ध नित्यसर्वज्ञानादिमत्त्व, सर्वकर्त्तृत्व, मोक्षदातृत्व, सत्यज्ञानानन्तस्वरूप परमतत्त्व परमेश्वर ही ध्येय हैं। ईश्वर का ही ज्ञान स्वतःसिद्ध है, तद्भिन्न का ज्ञान ईश्वराधीन है। शारीरिक भाष्यादि में अर्थात् ब्रह्मसूत्र १।१।५ 'ईक्षतेर्नाशब्दम्' के व्याख्यान के अवसर में श्रीशङ्कराचार्य्य प्रभृति ने परमेश्वर को ही स्वतःसिद्ध सर्वज्ञानादिमत्त्व रूप में प्रतिपादन किया है। सांख्योक्त प्रधान जगत् कारण नहीं होता है। कारण प्रधान 'अशब्द हि तत्' प्रधान—अशब्द है। ईक्षति धातु घटित कारण वाक्य का अविषय है। यह वाक्य कारणपर है, प्रधानपर नहीं है। 'ईक्षतिमत्त्वात्' इस प्रकार अनुमान प्रयोग से ही वह सिद्ध होता है। ईक्षतेः—ईक्षितृत्व श्रवणात् कारणस्य। कथम्? एवं हि श्रूयते—'सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकामेवाद्वितीयम् (छा० ५।२।१) इत्युपक्रम्य, तदैक्षत बहुस्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽसृजत' (छा० ६।२।३) इति। तत्रेदं शब्दवाच्यं नामरूपाकृतं जगत्प्रागुत्पत्तेः सदात्मनावधार्य्य तस्यैव प्रकृतस्य सच्छब्दवाच्य-स्येक्षणपूर्वकं तेजः प्रभृतेः स्रष्टृत्वं दर्शयति। तथान्यत्र—'आत्मा वा इदमग्र आसीत्। किञ्चनमिषत्। स ईक्षत लोकान्नु सृजा इति। स इमाँल्लोकानसृजत' (ऐत० १।१।१) इतीक्षापूर्विकानेव सृष्टिमाचष्टे। क्वचिच्च षोड़शकलं पुरुषं प्रस्तुत्याह—'स ईक्षांचक्रे। स प्राणमसृजत' (प्रश्न० ६।३) इति ईक्षतेरिति च धात्वर्थनिर्देशोऽभिप्रेतः, यजतेरितिवत्, न धातुनिर्देशः। तेन "यः सर्वज्ञसर्वविद् यस्य ज्ञानमयं तपः। तस्माद्ब्रह्म नामरूपमन्नं च जायते" (मु० १।१।६) (श्वेताश्वतरे ६।८) "न तस्य कार्य्यं करणञ्च विद्यते न तत् समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते। परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च। अपाणिपादो जवनो ग्रहीता, पश्यत्य चक्षुः स शृणोत्यकर्णः। स वेत्ति विश्वं, नहि तस्य वेत्ता, तमाहुरग्रंच

पुरुषं पुराणं" (श्वे० ३।१९) द्वितीय (श्वे० ६।८) 'न तस्य कार्य्यं करणञ्च विद्यते, न तत् समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते। परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च।' ईश्वर स्वरूपभूत करण सम्पन्न हैं। उनमें ज्ञान-बल-क्रिया प्रभृति शक्ति स्वाभाविकी हैं। प्राकृत करण वर्जित होने पर भी दर्शन स्पर्श गमन ग्रहण प्रभृति कार्य्य निरन्तर निष्पन्न करते रहते हैं।

यहाँ पर अद्वैतवादि का समाधान इस प्रकार है। यदि ज्ञेय सत्य हो, तो तद्गत ज्ञातृत्व भी सत्य होगा। त्रिसर्ग अज्ञान कल्पित होने के कारण-- अज्ञान-सत्त्वासत्त्वाभ्यामनिर्वचनीय है, उससे ही जीव होता है। उससे जीव की प्रतीति पृथक् होने के कारण सत्यरूप ज्ञेय नहीं ही है। उससे तद्गत ज्ञातृत्व भी नहीं है, एवं ईश्वर में शक्त्यन्तर भी नहीं है।

वैष्णवगण—अभ्युपगमवाद से इस प्रकार कहते हैं—तब कचा मिथ्या ही जीव को प्रकाश करती है, तब तो ज्ञान भी उसका अव्यभिचारी रूप से होना आवश्यक होगा। जिस ज्ञान के द्वारा मिथ्या का निरसन होगा। वह ज्ञान तो अवश्य ही सत्य होगा। और भी, कार्य्य का अपलाप नहीं होता है। विश्व कार्य्य है, यह अन्यथा नहीं, तज्जन्य परमकारण स्वीकार करना अत्यावश्यक है। विश्व के कारण अपर कोई हो नहीं सकते हैं। कारण के विना कार्य्य भी अनुत्पन्न है। अतएव परमकारणरूप परमेश्वर को स्वीकार करना परमावश्यक है। उस प्रकार ही ईश्वरगत स्वाभाविकी शक्ति स्वीकार करना भी अत्यावश्यक है।

कार्य्यमात्र के प्रति कारण की आवश्यकता होती है, एवं उसमें ज्ञानेच्छाकृति प्रभृति की आवश्यकता है। तब विशेष कार्य्योत्पत्ति में उक्त समुदाय का रहना अवश्यम्भावी है। वह वस्तु है, स्थिर है, कल्पित के द्वारा कुछ भी नहीं होता है। कल्पना भी स्थिर वस्तु को आधार कर ही होती है। कार्य्य करने की क्षमता को शक्ति कहते हैं। उक्त शक्तिविशिष्ट ही कारण होता है। विपुल कार्य्यकर्त्ता ईश्वर में उक्त नियम से ही स्वाभाविक शक्ति सिद्ध है। अज्ञान स्वतः नहीं होता, ज्ञान शब्द मौलिक है, उसका निषेधार्थक न-कार प्रयोग से ही अज्ञान होता है। स्वतः अज्ञान स्थिर पदार्थ नहीं है। अतएव अज्ञान अतिरिक्त ज्ञान अवश्य ही है। अन्यथा अज्ञान का निर्वचन कैसे होगा? अज्ञान को विदूरित करने का ज्ञान ईश्वर में है, वह ज्ञान उनका स्वाभाविक अर्थात् स्वरूपगत ही है। श्वेताश्वतरोपनिषद् कहती है—'ईश्वर में ज्ञान-बल-क्रिया प्रभृति शक्ति स्वाभाविक रूप में ही हैं।' इसका प्रतिपादन श्रीमद्भागवतोक्त प्रथम श्लोक में है। टीकाकार ने भी सुस्पष्ट रूप से उसका प्रतिपादन किया है। उक्त शक्ति स्वरूपात्मक ही है—"विश्वरूपाद्वैलक्षण्यधर्मवत्वेन स्वरूपान्तरङ्गधर्मत्वेन स्वरूपान्तरङ्गधर्माणां तत्तदवयवसन्निवेशानां स्वरूपमेव धर्मिभवेत्येनं तदेवावयवी देह इत्यागतत्वेन, युगपदपि समस्तशक्तिप्रादुर्भावकर्त्तृत्वेन च स्वरूपत्वमेवाङ्गीकृतम् पूर्णत्वञ्च। ताश्च शक्तयो निजेच्छात्मक-स्वाभाविकशक्तिमय्या इति तासामपि तद्रूपत्वं ध्वनितम्। अतः कर्त्तृत्वमप्यत्र प्रादुर्भावयितृत्वमेव, नतु कल्पयितृत्वमिति। (ब्रह्मसूत्रं ३।२।२५) प्रकाशवच्चावैयर्थ्यात्। (३।२।१६) आह च तन्मात्रम्, (३।२।१७) दर्शयति चाथोऽपि स्मर्य्यते" (१।१।२०) अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्। इसके द्वारा स्वरूपशक्ति स्वीकृत हुई है। आचार्य्य शङ्कर ने भी 'पत्युरसामञ्जस्यात्' में कहा है—(२।२।३८) आगमबलेन ब्रह्मवादी कारणादिस्वरूपं निरूपयति, नावश्यं तस्य यथादृष्टं सर्वमभ्युपगन्तव्यम्। (ब्र० सू० २।१।२८) 'आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि' में विचित्र शक्ति स्वीकृत हुई है। दृश्यते चापि मणिमन्त्रमहौषधिप्रभृतीनां तर्कलभ्यं शास्त्रैकगम्यमचिन्त्यशक्तित्वम्। तस्मान्नासम्भावनीयमपि।" वह शक्ति शास्त्रैकगम्यरूपअप्राकृततर्कागोचर है। जिसको अचिन्त्य शब्द से कहते हैं।

उक्त स्वरूपशक्ति का प्रदर्शन श्रीमद्भागवत के प्रथम श्लोकस्थ 'तेने ब्रह्म हृदा' शब्द से हुआ है।

स्वामिपाद ने कहा है—ब्रह्मा प्रभृति का ज्ञान स्वतः नहीं होता, जिनसे होता है, वह स्वतः ज्ञानवान् परमेश्वर हैं। (वृ० २।४।१०) में वर्णित है, विश्वस्रष्टा परमेश्वर के ही निश्वसितऋग्वेदादि समस्त शास्त्र हैं। इत्यादि श्रुति के द्वारा भी उनके निश्वसित शास्त्रसमूह का अप्राकृतत्व सूचित हुआ है। 'आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि' (ब्र० सू० २।१।२८) में श्रीमध्वाचार्य के द्वारा उद्धृत श्रुति यह है—"विचित्र शक्तिः पुरुषः पुराणो, न चान्येषां शक्तयस्तादृशाः स्युः। एको वशी सर्वभूतान्तरात्मा, सर्वान् देवानेक एवानुविष्टः" (श्वेताश्वतोपनिषद्) वह ईश्वर-मूर्त्तिमत् हैं। वह मूर्त्ति भी स्वरूपभूत नित्य अप्राकृत है। श्रुति कहती है—"वह था, कार्य्य कारण प्रभृति पदार्थ की स्थिति उस समय नहीं रही। "नासदासीन्नो सदासीत् स आसीत्" इस संवाद के द्वारा ईश्वर का अप्राकृत मूर्त्तिमत्त्व प्रतिपादित हुआ है। "अपाणिपादो जवनो ग्रहीता, अचक्षुः, अकर्णः" इत्यादि निषेध से प्राकृत चरण, चक्षु, कर्ण का निषेध है। किन्तु जवनो ग्रहिता, पश्यति, शृणोति प्रभृति क्रिया ही उनको सकरण कहती हैं। परिच्छिन्न करण भी उनका नहीं है, आप अपरिच्छिन्न होने से आपके करण समूह भी अपरिच्छिन्न नित्य स्वरूपभूत हैं।

भा० २।९।१० में वर्णित है—"प्रवर्त्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च मिश्रं न च कालविक्रमः।
न यत्र माया किमुता परे हरे रनुव्रता यत्र सुरासुरार्चिताः॥"

टीका—"तयोस्ताभ्यां मिश्रं सत्त्वञ्च न वर्त्तते, किन्तु शुद्धमेव सत्त्वम्। कालविक्रमो नाशः। अपरे रागलोभादयो न सन्तीति किमुत वक्तव्यम्? अनुव्रताः पार्षदाः।"

जहाँपर रजः, तमः एवं उसकी मिश्रित अवस्था का प्रभाव नहीं है, एवं काल का प्रभाव भी नहीं है, प्राकृत सत्त्व भी नहीं है। अधिकन्तु माया का प्रभाव भी नहीं है, जो सत्त्व रजः-तमःरूप त्रिगुणात्मिका है, अपर काम-क्रोध-लोभादि भी नहीं है, सच्चिदानन्दविग्रहभूत पार्षदवर्ग के द्वारा निरन्तर सेवित होते रहते हैं। सुर एवं असुरगणों के द्वारा जिनके पार्षदवर्ग निरन्तर सम्मानित होते रहते हैं।

भा० १०।२८।१४-१५ में उक्त है—
"इति सञ्चिन्त्य भगवान् महाकारुणिको हरिः। दर्शयामास लोकं स्वं गोपानां तमसः परम्॥
सत्यं ज्ञानमनन्तं यद् ब्रह्मज्योतिः सनातनम्। यद्धि पश्यन्ति मुनयो गुणापाये समाहिताः॥"

टीका—"स्वं ब्रह्मस्वरूपं लोकं वैकुण्ठाख्यञ्च, तमसः प्रकृते परम्। देहादिपिहितानां दर्शनमशक्यमिति प्रथमं देहादिव्यतिरिक्तं ब्रह्मस्वरूपं दर्शयामास। तदाह—सत्यमिति। सत्यमबाध्यं, ज्ञानमजडम्, अनन्तं—अपरिच्छिन्नं, ज्योतिः—स्वप्रकाशं, सनातनं—शश्वत् सिद्धं, ब्रह्म—गुणापाये—गुणोपोहे ज्ञानिनो यत् पश्यन्ति तत् कृपयैव दर्शयामास॥"

यहाँ पर नित्य सच्चिदानन्द धाम एवं स्वरूप का प्रदर्शन हुआ है। जिसमें प्राकृत मायाख्य शक्ति का सम्पर्क नहीं है। अतएव भगवत् शक्तिवैभव का अनुभव से आत्माराम मुनिगण आनन्दित होते हैं। भा० १।७।१० में उक्त है—"आत्मारामाश्च मुनयो निर्ग्रन्था अप्युरुक्रमे।
कुर्वन्त्यहैतुकीं भक्तिमित्थम्भूतगुणो हरिः॥"

टीका—"निर्ग्रन्थाः—ग्रन्थिभ्यो निर्गताः। तदुक्तं गीतासु—यदा ते मोहकलिलं बुद्धि र्व्यतितरिष्यति। तदा गन्तासि निर्वेदं श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च॥ इति। यद्वा, ग्रन्थिरेव ग्रन्थिः, निवृत्तः क्रोधाहङ्काररूपो ग्रन्थिर्येषां ते निवृत्तहृदय ग्रन्थय इत्यर्थः। ननु मुक्तानां किं भक्त्येति सर्वाक्षेप परिहारार्थमाह—इत्थम्भूत-गुणो हरिरिति।"

भगवद् रूप-गुण-नाम-परिकर-विग्रह-धाम प्रभृति प्रकृत्यतीत होने से उसके श्रवणमात्र से आत्माराम मुनियों का आनन्दातिरेक होता है। अनुशीलनार्थ आकर्षण भी होता है। अतएव जीवगण परमेश्वर के अंश हैं। अर्थात् सूर्य्यमण्डलस्थ रश्मि स्थानीय हैं। माया—उन परमेश्वर की बहिरङ्गा शक्ति है। नित्यसिद्धगण का परमप्रेमास्पद आप हैं। ईश्वरीय मायामुग्ध जीव का ज्ञान, माया के द्वारा आवृत्त होने से

ज्ञान प्राप्ति के निमित्त परमकरण परमेश्वर अवश्य ही ध्येय हैं। उसका बर्णन ही धीमहि पद से हुआ है।

टीका—"अस्य विश्वस्य जन्म-स्थिति-भङ्गं यतो भवति तं धीमहि।" इस टीका में उद्धृत मत्स्यपुराण का वचन यह है—"यत्राधिकृत्य गायत्रीं वर्ण्यते धर्मविस्तरः। बृत्रासुरबधोपेतं तद्भागवतमिष्यते॥" इसमें उल्लिखित गायत्री शब्द के द्वारा सूचित गायत्री में अनिवार्य्य रूप से नित्य स्थित पद 'धीमहि' है। उक्त पद सम्बलित होने के कारण ही यह जन्माद्यस्य पद्य गायत्र्यर्थक ही है।

गायत्री—समस्त मन्त्रों की जननी है। अतएव समस्त मन्त्रों का आदिस्वरूप मन्त्र का सुस्पष्टाक्षर से व्यक्त करना असमीचीन है। अतः सङ्केत के द्वारा ही उसका बर्णन ग्रन्थकार ने किया है। उक्त आदिम पद्य में गायत्री का अर्थ सुस्पष्ट रूप से व्यक्त है। 'जन्माद्यस्य यतः' पद्यस्थ यह पद—'ॐ' अ-उ-म रूप प्रणबार्थ प्रकाशक है। तटस्थलक्षण, सृष्ट्यादि शक्तिसमन्वित का ही वर्णन करता है। गायत्री भी उन सृष्ट्यादि शक्तिमत्तत्त्व का ही वर्णन करती है। पद्यस्थ 'यत्र त्रिसर्गोमृषा' 'भूः भुवः स्वः' रूप व्याहृतित्रय का ही प्रकाशक है। प्रस्तुत जन्माद्यस्य पद्य में एवं गायत्रीरूप प्रणबार्थ में लोकत्रय को परमेश्वर के सहित अनन्य भाव से कहा गया है। स्वराड् पद के द्वारा सबितृ प्रकाशक परम तेज का वर्णन हुआ है।

ब्रह्मसंहिता में उक्त है—'यच्चक्षुरेष सविता सकलग्रहाणाम् राजा समस्तसुरमूर्त्तिरशेषतेजाः, यस्याज्ञया भ्रमति सन्ततकालचक्रे, गोविन्दमादिपुरुषं तमहं भजामि।" (५।५२)

केचित् सवितारं सर्वेश्वरं वदन्ति यथाह—यच्चक्षुरिति, य एव चक्षुः प्रकाशको यस्य सः। यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम् यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धिमामकम् इति गीताभ्यः। 'भीषास्माद्वातःपवते भीषोदेति सूर्य्यः' इत्यादि श्रुतेः। विराट्रूपस्यैव सवितृ चक्षुष्ट्वाच्च। 'तेने ब्रह्म हृदा' पद के द्वारा सत्पथ में बुद्धिवृत्ति को प्रेरण करने की प्रार्थना व्यक्त हुई है। कृपापूर्वक निज ध्यान कार्य्य सुसम्पन्न करने के निमित्त मेरी बुद्धिवृत्ति को आप प्रेरण करें, यह अभिप्राय है। परमेश्वर की कृपा प्रेरणा के विना परतत्त्व का ध्यान मन के द्वारा नहीं होता है। श्रुति कहती है,—यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै बेदांश्च प्रहिणोति तस्मै। तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं। मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये॥

पद्यस्थ 'तेजः' शब्द से ब्रह्मसूत्र (१।१।२०) 'अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्' इत्यादि नियम से प्रतिपादित अनाद्यन्तमूर्त्तिमत् नराकृति परब्रह्म ही ध्येय हैं। श्रीरामानुजचरण का कथन यह है—परस्यैव ब्रह्मणो निखिल-हेय-प्रत्यनीकानन्तज्ञानानन्दैकस्वरूपतया सकलेतरविलक्षणस्य स्वाभाविकानतिशयासंख्येयकल्याण-गुणगणाश्च सन्ति। तद्वदेव स्वाभिमतानुरूपैकरूपाचिन्त्य-दिव्याद्भुत-नित्यनिरवद्यनिरतिशयौज्ज्वल्य-सौन्दर्य्य-सौगन्ध्य-सौकुमार्य्य-लावण्ययौवनाद्यनन्तगुणनिधि-दिव्यरूपमपि स्वाभाविकमस्ति। तदेवोपासका-नुग्रहेण तत्तत्प्रतिपत्त्यनुरूपसंस्थानं करोत्यपारकारुण्यसौशील्य-वात्सल्यौदार्य्यजलनिधिर्निरस्ताखिल-हेयगन्धो-ऽपहतपाप्मा परं ब्रह्म पुरुषोत्तमो नारायण इति। (तै० ३।१।१) 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' (छा० ६।२।१) 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' (ऐत० १।१।१) 'आत्मा वा इदमेक अग्र आसीत्' (महो० १।१) 'एको ह वै नारायण आसीन्न ब्रह्मा नेशानः' इत्यादिषु निखिलजगदेककारणतयावगतस्य परस्य ब्रह्मणः (तै० २।१।२) 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' (बृ० ३।९।२८) 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इत्यादिष्वेवम्भूतं स्वरूप-मित्यवगम्यते। (आत्मोप १) 'निर्गुणं', (श्वे० ६।१९) 'निरञ्जनम्', (छा० ८।७।१) 'अपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' (श्वे० ६।८) 'न तस्य कार्य्यं करणञ्च विद्यते, न तत् समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते, परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते, स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च॥' (श्वे० ६।७) 'तमीश्वराणां परमं महेश्वरं तद्दैवतानां परमञ्च दैवतम्' (श्वे० ६।९) 'स कारणं करणाधिपाधिपो, न चास्य कश्चिज्जनिता न चाधिपः', (यजु अ ३।१२) 'सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन् यदास्ते', (श्वे० ६।८) 'वेदाह मेतं पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसस्तु पारे' (महा ना० १।८) सर्वे निमिषा जज्ञिरे

विद्युतः पुरुषादधि' इत्यादिषु परस्य ब्रह्मणः प्राकृतहेयदेहसम्बन्धं तन्मूलकर्मवश्यता सम्बन्धश्च प्रतिषिध्य कल्याणगुणान् कल्याणरूपश्च वदन्ति। तदिदं स्वाभाविकमेव उपासकानुग्रहेण तत्प्रतिपत्त्यनुगुणाकारं देव-मनुष्यादिसंस्थानं करोति, स्वेच्छयैव परमकारुणिको भगवान्। तदिदमाह श्रुतिः (शुक्ल यजुः सं० ३१।१७, मुद्गल ३।१) 'अजायमानो बहुधा विजायते' इति। स्मृतिश्च (गी० ४।६) 'अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानाम्' इति। (गी० ४।८) 'परित्राणाय साधूनाम्' इत्यादौ साधवो ह्युपासकास्तत् परित्राण मेवोद्द्‌श्यम्। आनुषङ्गिकस्तु दुष्कृतां विनाशः, सङ्कल्पमात्रेण तदुत्पत्तेः। (गी० ४।६) 'प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय' 'इत्यादौ प्रकृतिं स्वाम्' इति प्रकृतिः स्वभावः, स्वमेव स्वभावमास्थाय न संसारिणां स्वभावमित्यर्थः, आत्ममायेति स्वसङ्कल्परूपेण ज्ञानेनेत्यर्थः। 'मायावयुनं ज्ञानम्' इति ज्ञानपर्य्यायमपि मायाशब्दं नैघण्टुका अधीयते। आह च भगवान् पराशरः (वि० पु० ६।७)—

"समस्ताः शक्तयश्चैता नृप यत्र प्रतिष्ठिताः। तद्विश्वरूपवैरूप्यं रूपमन्यद्धरेर्महत्॥
समस्तशक्तिरूपाणि तत् करोति जनेश्वर! देवतिर्य्यङ्मनुष्याख्याचेष्टावन्ति स्वलीलया॥
जगतामुपकाराय न सा कर्मनिमित्तजा। महाभारते 'चावताररूपस्याप्यप्राकृतत्वमुच्यते॥
न भूत सङ्घसंस्थानोऽदेहोऽस्य परमात्मनः।" इति। अतः परस्यैव ब्रह्मण एवं रूप—

रूपवत्त्वादयमपि तस्यैव धर्मः" इति।

भगवान् नित्य गुणवान् एवं शरीरी हैं। उनमें निखिल अलौकिक नित्य निरवद्य निरतिशयौज्ज्वल्य सौन्दर्य्य सौगन्ध्य सौकुमार्य्य लावण्य यौवनादि अनन्त गुण हैं। दिव्य रूप होने पर भी स्वाभाविक है। उपासक की वासनानुरूप निखिल हेय गुणवर्जित सच्चिदानन्द वपु प्रकट करते हैं। आप अपार कारुण्य सौशील्यवात्सल्यौदार्य्यनिधि हैं।

श्रुति भी कहती है,—उनसे समस्त सृष्ट होते हैं, सृष्टि के पूर्व में आप रहते हैं। आत्मा ही सृष्टि के पूर्व में था। एक नारायण था, ब्रह्मा शिव प्रभृति नहीं थे। आप निखिल कारण हैं, सत्य ज्ञान अनन्त ब्रह्मशब्दाभिधेय आप हैं। विज्ञान आनन्द ब्रह्म हैं। निर्गुण-निरञ्जन, अपहत पाप्मा, विजर, विमृत्यु, विशोक विजिघत्स, अपिपास, सत्यकाम, सत्य संकल्प शब्दवाच्य आप हैं। उनमें कार्य्यत्व नहीं है, उनका कारण भी नहीं, उनके समान अधिक कोई नहीं दृष्ट होते हैं। उनकी पराशक्ति विविध प्रकार हैं, वे सब स्वाभाविकी हैं। ज्ञान-बल-क्रिया शब्द वे सब अभिहित होते हैं। ईश्वरों के ईश्वर, देवताओं के देवता, कारण, करणसमूह का अधिप हैं, उनका जनक एवं अधीप नहीं हैं। समस्त रूपों को देखकर एवं विचार कर धीर व्यक्ति उनको प्रणाम कर जीवित रहते हैं। महान् पुरुष आदित्यवर्ण तमः के अतीत में रहते हैं। उन पुरुष से देवता प्रभृति आविर्भूत होते हैं, उनमें प्राकृत हेय गुण नहीं है। एक एवं जन्मरहित होकर भी अनेक प्रकार होते हैं। 'अज होकर अव्ययात्मा होकर भूतों का ईश्वर होकर स्वयं प्रकट होता हूँ।' पराशर ने भी कहा है,—उनमें स्वाभाविकी निजी शक्ति है, जगत् को उपकृत करने के निमित्त आविर्भूत होते हैं। उनका जन्म एवं देह कर्मजनित नहीं हैं। महाभारत में उक्त है—भूतसङ्घ संस्थान जनित देह ईश्वर का नहीं है, इस प्रकार रूपवत्त्वादि को भी अप्राकृत रूप से ही जानना होगा। अग्निपुराणस्थ गायत्री विवृति भी श्रीभगवान् पर ही है। तत्त्वसन्दर्भ में उसका विस्तृत विवरण है—अग्रिम ग्रन्थ में भी दर्शित होगा। अग्निपुराणान्तर्गता गायत्री व्याख्या इस प्रकार है—

गायत्र्युक्थानि शास्त्राणि भर्गं प्राणां स्तथैव च। ततः स्मृतेयं गायत्री सावित्री यत एव च।
प्रकाशिनी सा सवितुर्वाग्रूपत्वात् सरस्वती॥१
तज्ज्योतिर्हि परं ब्रह्म भर्गस्तेजो यतः स्मृतं। भर्गः स्याद् भ्राजत इति बहुलं छन्दसीरितं॥२
वरेण्यं सर्वतेजोभ्यः श्रेष्ठं वै परमं पदं॥३

स्वर्गापवर्गकामैर्वा वरणीयं सदैव हि ॥४
वृणोतेर्वरणार्थत्वाज् जाग्रत्स्वप्नविवर्जितम् ॥५-६
नित्यं शुद्धं बुद्धमेकं नित्यं भर्गमधीश्वरम् । अहं ब्रह्म परं ज्योतिर्ध्यायेमहि विमुक्तये ॥७
तज्ज्योतिर्भगवान् विष्णुर्जगज्जन्मादि कारणम् । शिवं केचित् पठन्ति स्म शक्तिरूपं वदन्ति च ।
केचित् सूर्य्यं केचिदग्निं दैवतान्यग्निहोत्रिणः । अग्न्यादिरूपी हि विष्णो र्देवस्य सवितुःस्मृतम् ।
दधाते र्वा धीमहीति मनसा धारयेमहि ॥११
नोऽस्माकं यच्च भर्गस्तत् सर्वेषां प्राणिनां धियः । चोदयात् प्रेरयेत् बुद्धीर्भोक्तृणां सर्वकर्मसु ।
दृष्टादृष्टविपाकेषु विष्णुः सूर्य्याग्निरूपभाक् ॥१२
ईश्वर प्रेरितो गच्छेत् स्वर्गं वा श्वभ्रमेव वा ॥१३
ईशावास्यमिदं सर्वं महदादि जगद्धरि । स्वर्गाद्यैः क्रीड़ते देवो यो हंसः पुरुषप्रभुः ॥१४
ध्यानेन पुरुषोऽयञ्च द्रष्टव्यः सूर्य्यमण्डले । सत्यं सदाशिवं ब्रह्मविष्णोर्यत् परमपदम् ॥१५
देवस्य सवितुर्देवो वरेण्यं हि तुरीयकम् ॥१६
योऽसावादित्य पुरुषः सोऽसावहमनुत्तमम् । जनानां शुभकर्मादीन् प्रवर्त्तयति यः सदा ॥१७
(अग्निपुराणस्थ २१६ अध्याय)

श्रीधरस्वामिचरण ने मत्स्यपुराण का वचन उट्टङ्कन किया है—"यथोक्तं मत्स्यपुराणे पुराणदान-प्रस्तावे—यत्राधिकृत्य गायत्रीं वर्ण्यते धर्मविस्तरः" गायत्रीमन्त्र को अवलम्बन कर धर्मविस्तर का वर्णन हुआ है । यहाँ का 'धर्म' शब्द परमधर्मपर है । कारण द्वितीय श्लोक में उक्त धर्म का विवरण है—'धर्मः प्रोज्झितकैतवोऽत्र परमः' कैतव वर्जित परमधर्म का वर्णन ही श्रीमद्भागवत में है । वह धर्म, भगवद्ध्यानादिस्वरूप ही है, इसका वर्णन स्पष्ट रूप से अग्रिम ग्रन्थ में होगा । मत्स्यपुराण के प्रमाण में 'वृत्रासुरबधोपेतं' शब्द है । वृत्रासुर बध का उपाख्यान जिसमें है, वह श्रीमद्भागवत है । कारण, वृत्रासुर परम भागवत था, उसका बधरूप चरित्र का वर्णन श्रीभागवतलक्षण में अङ्कित हुआ । भक्त एवं भगवान् का चरित्र ही श्रीमद्भागवत है । वामनपुराण में वर्णित है—'ग्रन्थोऽष्टादशसाहस्रो द्वादशस्कन्ध-सम्मितः । हयग्रीवब्रह्मविद्या यत्र वृत्रबधस्तथा ।" हयग्रीव ब्रह्मविद्या का कथन वृत्रासुर बधोपाख्यान के सहित होने से हयग्रीव ब्रह्मविद्या शब्द से श्रीनारायण कवच को जानना होगा । हयग्रीव शब्द से यहाँ पर अश्वशिरा दधीचि मुनि का बोध ही होता है । उन्होंने ही ब्रह्मविद्यारूप श्रीनारायण कवच का प्रवर्त्तन किया है । (भा० ६।८।४-३५) उनका 'अश्वशिरा' नाम (भा० ६।९।५२) में है—

"स वा अधिगतो दध्यङ्ङश्विभ्यां ब्रह्म निष्कलम् । यद्वा, अश्वशिरो नाम तयोरमरतां व्यधात् ॥"

टीका—कथम्भूतं ब्रह्म ? यद्वै अश्वशिरसा प्रोक्तत्वात्—अश्वशिरो नाम प्रसिद्धं । श्रुतिः अश्वस्य शीर्ष्णा प्रयतानुवाचेति ।

नारायणवर्म का अपर नाम ही ब्रह्मविद्या है । उसका उल्लेख वहाँ की टीका में है । अश्विनीकुमार द्वय के वाक्य को सुनकर असत्य के भय से भीत होकर मुनि ने अश्विनीकुमार द्वय को ब्रह्मविद्या प्रदान किया था । यहाँ की विस्तृताख्यान युक्त टीका में उसका विवरण है । उस प्रकार ही स्कान्द पुराण के प्रभासखण्ड में भी वर्णित है—जहाँ गायत्रीमन्त्र को अवलम्बनकर धर्म का वर्णन हुआ है, वह श्रीमद्भागवत है । इसमें सारस्वत कल्प के मानव एवं देवतागण का चरित्र वर्णित है, लोक में उक्त ग्रन्थ श्रीमद्भागवत नाम से विख्यात है । हस्तलिखित श्रीमद्भागवत का दान स्वर्णसिंहासन में स्थापन कर, करने से अक्षय पुण्य होता है । यह ग्रन्थ अष्टादशसहस्र संख्यक श्लोक समन्वित है, इस प्रकार वर्णन है । श्रीभगवत्प्रिय होने से एवं भागवतगण के परमाभीष्ट होने से ही प्रस्तुत ग्रन्थ श्रीमद्भागवत है । यह परमसात्त्विक पुराण

है। पद्मपुराण में इसका विशद विवरण है। उक्त पुराण में ही अम्बरीष के प्रति गौतम का उपदेश भी इस प्रकार है—'श्रीहरि के समीप में श्रीमद्भागवत का स्वाध्याय करो, एवं उसमें वर्णित दैत्यराज प्रह्लाद चरित्र का भी श्रवण करो।' वहाँ की वञ्जुली महाद्वादशी के माहात्म्य में उक्त है—

'उक्त द्वादशी में रात्रि जागरण कर्त्तव्य है, एवं श्रीविष्णु चरित्र श्रवण आवश्यक है, एवं श्रीहरि सन्तोष के निमित्त यत्नपूर्वक गीता, विष्णुसहस्रनाम, श्रीशुक भाषित श्रीमद्भागवत पाठ करना भी कर्त्तव्य है।' स्कन्दपुराणस्थ प्रह्लादसंहिता द्वारका माहात्म्य में लिखित है—'जो व्यक्ति हरिवासर में रात्रि जागरण कर श्रीहरि सन्निधि में भक्तिपूर्वक श्रीमद्भागवत का पाठ करता है, वह कुलवृन्द के सहित श्रीहरिधाम को प्राप्त करता है।' इस प्रकार अनेक वचन विद्यमान हैं।

श्रीतत्त्ववादि श्रीमन्मध्वाचार्य्य कर्त्तृक उद्धृत गरुड़पुराण का वचन इस प्रकार है—अतिशय पूर्ण है, श्रीमद्भागवत ग्रन्थ—ब्रह्मसूत्रों का अर्थ है, भारतार्थ का निर्णय भी इसमें ही है। अर्थात् श्रीकृष्ण की स्वयं भगवत्ता का स्थापन इसमें ही साङ्गोपाङ्ग रूप में है। गायत्री मन्त्र का ही यह पुराण भाष्यभूत है। वेदार्थ का विस्तार इसमें ही है। पुराणों के मध्य में सामवेदस्वरूप यह पुराण है, एवं साक्षात् भगवान् श्रीकृष्ण कर्त्तृक कथित है। अष्टादशसहस्र श्लोक, द्वादश स्कन्ध एवं ३३५ अध्याय इसमें हैं। श्रीमद्भागवत ही ग्रन्थ का नाम है।

ब्रह्मसूत्रों का अर्थ शब्द से जानना होगा, श्रीवेदव्यासकृत ब्रह्ममीमांसालक्षण सूत्रों का श्रीमद्भागवत अकृत्रिम भाष्यभूत है। स्वतःसिद्ध श्रीमद्भागवत नामक ब्रह्मसूत्रों का भाष्य विद्यमान होने पर उक्त सूत्रस्थ अर्वाचीन भाष्यसमूह स्वकपोल कल्पित ही हैं, किन्तु जो भाष्य श्रीमद्भागवतरूप ब्रह्मसूत्र का अनुगत सिद्धान्तपूर्ण है, वह ही आदरणीय है। उक्त गरुड़पुराण के वचनों से उस प्रकार अर्थ बोध होता है। 'भारतार्थ विनिर्णयः' का अर्थ—भारत में वर्णित अर्थसमूह विनिर्णय जिसमें है, वह श्रीमद्भागवत है। भगवान् में ही तात्पर्य्य श्रीमद्भागवत एवं भारत ग्रन्थ का है। अथवा 'भारतार्थविनिर्णयः' शब्द से जानना होगा कि—भारतार्थ का विनिर्णय, अर्थात् वेदार्थ तुल्य होने के कारण वेदार्थ का विशेष रूप में जहाँ पर निर्णय हुआ है, वह श्रीमद्भागवत है। श्रीमद्भागवत श्रीमद्भगवत् पर होने के कारण ही श्रीमद्भागवत को गायत्री का भाष्य रूप कहा गया है।

भा० १२।६।६७ के गद्य में—"ॐ नमो भगवते आदित्यायाखिलजगतामात्मस्वरूपेण कालस्वरूपेण चतुर्विधभूतनिकायानां ब्रह्मादिस्तम्बपर्य्यन्तानामन्तर्हृदयेषु वहिरपि चाकाश इवोपाधिना व्यवधीयमानो भवानेक एक क्षणलवनिमेषावयवोचितसंवत्सरगणेनापामादानविसर्गाभ्यामिमां लोकयात्रामनुवहति।" इत्यादि गद्य में गायत्री के पादत्रय का वर्णन है। ६७ में प्रथम पाद का ६८ में द्वितीय पाद का ६९ में तृतीय पाद का वर्णन है। वह भी सूर्य्य पर ही है। उसका समाधान करते हैं। गायत्र्यर्थ के द्वारा सूर्य्य की जो स्तुति हुई है, वह परमात्म दृष्टि से ही हुई है। स्वतन्त्र ईश्वर रूप में नहीं, अतएव उक्त वर्णन से दोष नहीं हुआ है। अग्रिम ग्रन्थ में भा० १२।११।२८ में वर्णित है—"ब्रूहि न श्रद्दधानानां व्यूहं सूर्य्यात्मनो हरेः" इससे पूर्वोक्त अर्थ पुष्ट हुआ है।

किन्तु 'भर्ग' तेजः, का अधिष्ठान तो एकमात्र श्रीसूर्य्य ही है? इस प्रकार कहना ठीक नहीं है। मन्त्रस्थ वरेण्य शब्द के द्वारा इस ग्रन्थ में, एवं 'परं' शब्द के द्वारा परमेश्वर का ही वर्णन हुआ है। तज्जन्य ही अग्निपुराणस्थ गायत्री व्याख्या में उक्त है—

'ध्यानेन पुरुषोऽयञ्च द्रष्टव्यः सूर्य्यमण्डले सत्यं सदाशिवं ब्रह्म तत् विष्णोः परमं पदम्।'
देवस्य सवितुर्देवो वरेण्यं हि तुरीयकम्। योऽसावादित्यपुरुषः सोऽसावहमनुत्तमम्।
जनानां शुभकर्मादीन् प्रवर्त्तयति यः सदा।

श्रीविष्णु ही वरेण्य की पराकाष्ठा हैं। ध्येयः सदा सवितृमण्डलवर्त्ती, इत्यादि ध्यान के द्वारा मनोनिवेश करें। तब तो सूर्य्यमण्डल का नाश से ध्येय का नाश होगा ? नहीं, वह सत्य, सदाशिव, ब्रह्म विष्णु हैं। अर्थात् श्रीविष्णु का महावैकुण्ठ नामक स्थान का नाम परमपद है, वह सत्य है। कालत्रय में एकरूपता हैं, सदाशिवस्वरूप हैं। आध्यात्मिकादि तापत्रय रहित हैं। सबसे बृहत् एवं बर्द्धित करने की शक्ति उनमें है, अतः आप ब्रह्म हैं।

अनन्तर 'श्रीमद्भागवत' नामकरण के सम्बन्ध में कहते हैं—ग्रन्थनाम श्रीमद्भागवत है, भगवत् प्रतिपादक होने के कारण ही भागवत है। श्रीमत्त्व शब्द भगवन्नामादि के समान स्वाभाविक शक्तिमत्त्व प्रकाशन के निमित्त उपन्यस्त है। नित्ययोगे मतुप् प्रत्यय हुआ है। समासबद्ध रूप से प्रयुक्त होने से नीलोत्पल के समान ही नामत्व का बोध होता है। अन्यथा अविमृष्ट विधेय दोष होगा। तज्जन्य ही द्वितीय श्लोक में नामोल्लेखपूर्वक वैशिष्ट्य प्रस्ताव में ग्रन्थ का नामोल्लेख "श्रीमद्भागवत" शब्द से हुआ है।

टीकाकार ने भी भावार्थदीपिका का मङ्गलाचरण में कहा है—श्रीमद्भागवताभिधः सुरतरुः। कतिपय स्थल में केवल 'भागवत' शब्द का उल्लेख है। वह प्रयोग सत्यभामा नाम का जिस प्रकार 'सत्या' प्रयोग से होता है, उस प्रकार एकदेश प्रयोग है। गारुड़पुराणस्थ पद्य में उल्लिखित 'वेदार्थपरिबृंहितः' का अर्थ है। जिसके द्वारा वेदार्थ का प्रकाश अति प्राञ्जल एवं सुस्पष्ट रूप से हुआ है। सशक्ति भगवत्तत्त्व ही निखिल वेदार्थ है। श्रीमद्भागवत में उक्त नराकृति परं ब्रह्म का सुष्ठु अङ्कन हुआ है। महाभारत के आदि पर्व में एवं वायुपुराण में उक्त है—'इतिहास एवं पुराण के द्वारा वेदार्थ का विस्तार सम्यक् रूप से करे। उक्त गारुड़ वचन में उक्त है—'पुराणानां सामरूपः' 'वेदानां सामवेदोऽस्मि' गीतोक्ति के द्वारा सामवेद का श्रेष्ठत्व प्रतिपादित जिस प्रकार हुआ है, उस प्रकार समस्त पुराणों में यह श्रीमद्भागवत पुराण सर्वश्रेष्ठ है। उसके पश्चात् उक्त 'साक्षात् भगवतोदितम्' यह साक्षाद् भगवत् की उक्ति है। श्रीमद् भागवत के (१२।१३।१९) उपसंहार में उक्त है—

"कस्मै येन विभाषितोऽयमतुलो ज्ञानप्रदीपः पुरा, तद्रूपेण च नारदाय मुनये कृष्णाय तद्रूपिणा।
योगीन्द्राय तदात्मनाथ भगवद्राताय कारुण्यत, स्तच्छुद्धं विमलं विशोकममृतं सत्यं परं धीमहि।।"

टीका—इति गायत्र्यैव यथोपक्रममुपसंहरन् गायत्र्याख्य ब्रह्मविद्येयमिति दर्शयति।

उक्त गारुड़ीय वचन में 'शतविच्छेदसंयुतः' पदोल्लेख है। ३३५ अध्याय युक्त है। ग्रन्थ विस्तार के भय से अत्यधिक विवृत नहीं हुआ है।

उक्त प्रमाण समूहों के द्वारा श्रीमद्भागवत का सर्वप्रमाण चक्रवर्त्तित्व सिद्ध होने से ही स्वामिपाद ने मत्स्यपुराणीय पुराणदान प्रकरण को उट्टङ्कन कर जो कहा है—"तच्च यो दद्याद् हेमसिंहसमन्वितम्" वह सार्थक होता है। अतएव श्रीमद्भागवत का ही अभ्यास करना परम आवश्यक है। कारण वह ही श्रेष्ठ है। उस विषय का वर्णन सम्वत्सर प्रदीपधृत स्कान्द वचन (विष्णुखण्ड—मार्गशीर्ष माहात्म्य १६-अ० ४०, ४२, ४४, ३३) में है, उसका निर्णय यह है—"शतसहस्र अन्य शास्त्रसंग्रह से प्रयोजन ही क्या है ? जिसके गृह में कलियुग में श्रीमद्भागवत शास्त्र नहीं है, वह वैष्णव नाम से कैसे अभिहित हो सकता है ? वह तो केवल दाम्भिक ही है। जिसके गृह में श्रीमद्भागवत शास्त्र नहीं है, वह विप्रकुलोत्पन्न होने पर भी श्वपचाधम है।"

"हे नारद ! हे विप्र ! जहाँ जहाँ पर कलि में श्रीभागवत शास्त्र अवस्थित हैं, वहाँ वहाँ श्रीहरि, देववर्ग के सहित गमन करते हैं। जो जन प्रयतचित्त से नित्य श्रीमद्भागवत श्लोक का पाठ करता है, वह मानव अष्टादश पुराण पठन का फललाभ करता है।" इस प्रकार वर्णन अनेक हैं।

अतएव परमार्थविवित्सु व्यक्ति के निमित्त श्रीमद्भागवत ही साम्प्रत विचारणीय है। यह निर्णय

हुआ। अत अनेक शास्त्र विद्यमान होने पर भी (भा० १।३।४३) में कहा है—'कलि दोष से नष्टदृष्टि सम्पन्न जनगण को सूर्य्यवत् चक्षु प्रदान हेतु कलिकाल में पुराणार्क श्रीमद्भागवत का अधुना उदय हुआ है।' सूर्य्य ही एकमात्र वस्तु प्रकाशक है, उसके विना अपर के द्वारा वस्तु प्रकाश होना सम्भव नहीं है। अतएव सूर्य्य के साथ रूपक कर कहने से श्रीमद्भागवत ही एकमात्र सूर्य्यवत् वस्तु प्रकाशक है। अपर शास्त्र उस प्रकार गुणविशिष्ट नहीं हैं, यह प्रतीत होता है। जिन श्रीमद्भागवत शास्त्र के भाष्य गणन के प्रसङ्ग में श्रीहयशीर्ष पञ्चरात्रस्थ शास्त्रकथन प्रस्ताव में कथित है—'तन्त्रभागवताभिध तन्त्रम्' जिस श्रीमद्भागवत में साक्षात् 'हनुमद्भाष्य', 'वासनाभाष्य', 'सम्बन्धोक्ति', विद्वत्कामधेनु', 'तत्त्वदीपिका', 'भावार्थदीपिका', 'परमहंसप्रिया', चित्सुखी', 'शुकहृदय' इत्यादि व्याख्या ग्रन्थ हैं। 'मुक्ताफल' 'हरिलीला' भक्तिरत्नावली' इत्यादि विविध निबन्ध ग्रन्थ भी उपलब्ध हैं। जिनका प्रणयन, उन उन मतीय महानुभावों के द्वारा हुआ है। तज्जन्य ही हेमाद्रिकृत ग्रन्थ 'चतुर्वर्गचिन्तामणि' के दानखण्डस्थ पुराण प्रस्ताव में मत्स्यपुराणीय उक्त वचनों को उट्टङ्कित करके श्रीमद्भागवत की ही प्रशंसा की गई है। हेमाद्रिकृत ग्रन्थ का परिशेष खण्डस्थ कालनिर्णय में कलियुग का धर्म निर्णय प्रसङ्ग है। उसमें (भा० ११।३।३६) 'कलिं समाजयन्त्यार्य्याः' कलियुग का उद्धरण श्रीमद्भागवत से होने के कारण श्रीमद्भागवत प्रतिपादित धर्म ही कलि में अङ्गीकृत हुआ है। सम्वत्सर प्रदीप नामक ग्रन्थ में भी उक्त ग्रन्थकर्त्ता ने उक्त स्कान्द वचन 'शतशोऽथ' को उठा कर कहा है कि—कलिदोष क्षालन हेतु श्रीमद्भागवत ही अद्वितीय है। अतः तत्रत्य कतिपय वचनों का उल्लेख भी आपने किया है।

उक्त निखिल गुणपूर्णत्व का विवरण श्रीमद्भागवत के १।१।२ श्लोक में है—"धर्म प्रोज्झितकैतवः" श्रीमद्भागवत में ही भुक्ति-मुक्तिरूप कापट्य वर्जित धर्म का वर्णन है। निर्मत्सर सत्गण अधिकारी हैं। वास्तव वस्तु का वर्णन इसमें है, एवं इसके श्रवण समकाल में श्रवणेच्छु व्यक्ति के हृदय में श्रीहरि तत्क्षणात् अवरुद्ध होते हैं। इस प्रकार सर्वाङ्गीण वैशिष्ट्य अन्यत्र कुत्रापि नहीं है। वर्णन परिपाटी से भी यह अद्वितीय है—'वेदाः पुराणं काव्यञ्च प्रभुर्मित्रं प्रियेव च। बोधयन्तीति हि प्राहुस्त्रिवृद् भागवतं स्मृतम्।।" वेद-पुराण-काव्य-प्रभु-मित्र एवं प्रिया की रीति से कर्त्तव्य का उपदेश देते हैं। किन्तु श्रीमद्भागवत उक्त त्रिविध परिपाटि से ही कर्त्तव्याकर्त्तव्य का निरूपण करते हैं। इसका वर्णन हेमाद्रि वचन में, वस्तुतः श्रीवोपदेव कृत हरिलीला वाक्य में समुपलब्ध है। मत्स्यपुराण प्रभृति का पुराणाधिक्य रूप में जो माहात्म्य श्रुत है, वह माहात्म्य आपेक्षिक है, अन्यान्य पुराणों की तुलना में है। श्रीमद्भागवत का माहात्म्य किन्तु समस्त की अपेक्षा से असमोर्द्ध्व रूप में है।

श्रीविष्णुपुराण में जिस प्रकार भगवत् शब्द का अर्थ 'ऐश्वर्य्यस्य समग्रस्य' प्रभृति वाक्य के द्वारा किया गया है, उस प्रकार ही साक्षात् श्रीकृष्णनाम को स्वयं भगवत्त्वा में स्थापन कर तटस्थ-लक्षण के द्वारा उसका स्वरूप प्रदर्शन करते हैं—जन्माद्यस्येति। पुराणवर्ग में श्रीकृष्ण ही नराकृति ब्रह्म रूप में वर्णित हैं। अतएव श्रीगोपालतापनी श्रुति कहती है—श्रीकृष्ण ही परमदेव हैं, उनका ध्यान करें। अतएव जन्माद्यस्य श्लोकस्थित 'सत्यं परं धीमहि' का अर्थ—'परं श्रीकृष्णं धीमहि' है। स्वरूपलक्षण के द्वारा कहते हैं—सत्यमिति। 'सत्यव्रतं सत्यपरं त्रिसत्यं' रूप में श्रीमद्भागवत में श्रीकृष्ण का ही सत्य शब्द से वर्णन किया है। महाभारतीय उद्यमपर्वस्थ सञ्जयकृत श्रीकृष्ण नाम की निरुक्ति में उक्त है—'सत्ये प्रतिष्ठितः कृष्णः सत्यमत्र प्रतिष्ठितम्। सत्यात् सत्यञ्च गोविन्द स्तस्मात् सत्यो ही नामतः।।" इससे प्रतिपन्न होता है कि—सत्य शब्द का वाच्य श्रीकृष्ण हैं। अतः स्वरूपलक्षण अव्यभिचारि रूप में श्रीकृष्ण में ही उपपन्न होता है।

तटस्थलक्षण को भी कहते हैं—'धाम्ना स्वेन सदा निरस्तकुहकम्' स्वेन—स्व-स्वरूपेण—निज स्वरूप के द्वारा। धाम्ना श्रीमथुराख्येन च। श्रीमथुरा नामक धाम के द्वारा। सर्वदा माया कार्यलक्षण कुहक को

निरास करते हैं। मथुरा शब्द का अर्थ श्रीगोपालतापनी में सुप्रसिद्ध है—'मथ्यते तु जगत् सर्वं ब्रह्मज्ञानेन येन वा। तत्सारभूतं यद्यस्यां मथुरा सा निगद्यते ॥" समस्त साधकों के हृदय को मन्थन कर नवनीत के समान समस्त साधनगत सारोत्तलन जिसमें होता है, भक्ति प्रदायिनी वह मथुरा है। श्रीगोपालोत्तर तापनी में उक्त वचन सुविराजित है। उक्त मङ्गलाचरण श्लोक के द्वारा लीला का वर्णन करते हैं। 'जन्माद्यस्य यतः' आद्य शब्द का सुप्रसिद्ध अर्थ श्रीकृष्ण हैं। उनकी नित्य ही आनन्ददुन्दुभि नन्दन एवं श्रीव्रजेन्द्रनन्दन रूप में मथुरा, द्वारका, गोकुल में विराजमानता है। समयविशेष में कार्य्यविशेष निष्पन्न करने के निमित्त प्रादुर्भूत होते हैं। यतः, श्रीमद् आनकदुन्दुभि के घर में जन्म हुआ। वहाँ से 'इतरतः' 'इतरत्र' अन्यत्र—श्रीव्रजेश्वर गृह में 'अन्वयात्' पश्चात् गमन हुआ। पुत्र भाव के कारण ही वात्सल्य भावानुगत रूप में ही श्रीव्रजेश्वर के गृह में आगमन हुआ। उत्तर पदस्थित 'य' शब्द के सहित अन्वय है। 'यतः' इसके द्वारा 'तस्मात्' का लाभ आक्षेप से स्वतः ही होता है। किस हेतु गमन होता है? उत्तर में कहते हैं—'अर्थेषु' कंसवञ्चनादि कार्य्य में अभिज्ञ हैं। उससे लीलोचित भावपूर्ण गोकुलवासिगणों के सहित सर्वानन्द-कदम्बकादम्बिनीरूपा लीलासमूह सम्पन्न होती हैं, उक्त लीलासमूह यथायथ रूप से सम्पन्न करने में आप अभिज्ञ हैं, सर्वतोभावेन ज्ञानवान् हैं, तज्जन्य ही आप स्वराट् हैं। अर्थात् निजजन गोकुलवासियों के सहित निरन्तर विराजित हैं। श्रीगोकुलवासियों के प्रेमाधीन आप होने पर भी आपमें अव्याहत ऐश्वर्य्य की विद्यमानता सर्वदा है। उसको कहते हैं—'तेने' पद के द्वारा। जिन्होंने आदि कवि ब्रह्मा को विस्मित करने के निमित्त 'हृदा' सङ्कल्प मात्र से ही 'ब्रह्म' सत्यज्ञानानन्तानन्दमात्रैकरसमूर्त्तिमय वैभव का 'तेने' विस्तार किया है। यद्—यतः, जिससे उस प्रकार लौकिक अलौकिक समुचित लीला प्रकट होने के कारण 'सूरयः' भक्तवृन्द मुग्ध होते हैं। अर्थात् प्रेमातिशय का उदय होने से विवशता को प्राप्त करते हैं। 'यत्' शब्द का अन्वय उत्तर वाक्य के साथ भी होता है, तज्जन्य यह अर्थ होता है। यत् यत एव तादृश लीला से तेज, वारि, मृत्तिका 'यथा' यथावत्, विनिमय होता है। तेजस्कर पदार्थ चन्द्रादि का परिवर्त्तन निस्तेज वस्तु के सहित होता है, अर्थात् धर्म का परिवर्त्तनहोकर एक का धर्म अपर में संक्रमित होता है। उनकी श्रीमुखकान्ति से चन्द्रादि निस्तेज होते हैं, एवं निकटस्थ निस्तेज वस्तु भी तेजस्वी होकर शोभित होती है। तथा—वारि द्रव पदार्थ होने पर भी कठिन होता है। वेणु ध्वनि से मृत्पाषाण भी गलित होकर द्रवता को प्राप्त करते हैं। 'यत्र' श्रीकृष्ण में, 'त्रिसर्गः'—श्रीगोकुल-मथुरा-द्वारका-वैभव प्रकाश, अमृषा—सत्य ही है। श्रीकृष्ण-धाम, लीला परिकर प्रभृति नित्य ही हैं ॥१॥

सारार्थदर्शिनी

कृपासुधावृष्टिभृतः स्वभक्ति-स्ववाहिनी-खेलितजीवपद्मी।
श्रीकृष्णचैतन्यघनः सविद्युद्गौरो मनोव्योमनि नश्चकास्तु ॥१

नित्यानन्दाद्वैतचैतन्यमेकं तत्त्वं नित्यालङ्कृतब्रह्मसूत्रम्।
नित्यैर्भक्तैर्नित्यया भक्तिदेव्या भातं नित्यं धाम्नि नित्ये भजामः ॥२

रूपं नाम सनातनं गुरुकृपान् नित्यान् गुणांस्तस्य तान् श्रीमद्भागवतात्तथैव विदितान् जुष्टाच्चिरेणाश्रयन्।
दृष्ट्वा वैष्णवतोषणीं प्रभुमतं विज्ञाय सन्दर्भतष्टीकां स्वाम्यनुकम्पितोऽस्य विदधे सारार्थसन्दर्शिनीम् ॥३

न काचिन्मे वैदुष्यहह सुमहासाहस इह स्वमौढ्यं वा हेतुर्निरुपधिकृपा या भगवतः।
प्रभुत्वं वा हीनेऽप्युदयति यदाद्ये प्रहसितं द्वितीये त्वानन्दं प्रतिपदमिदं धोक्ष्यति सताम् ॥४

गोपरामाजनप्राणप्रेयसेऽतिप्रभुष्णवे। तदीय-प्रियदास्याय मां मदीयमहं ददे ॥५

सुरतरुफलदीपाहस्करब्रह्मधर्मान् यदिदमधीतशास्त्रं नातिचित्रं तदेतत्।
हरिचरितसुधानां पायनाय प्रपेदे सदसि सदसतां यन्मोहिनी त्वं स्तुमस्तत् ॥६

इह खलु निखिलकल्याणगुणमाधुर्य्यवारिधौ महैश्वर्य्यसम्राजि स्वयं भगवति परमभास्वत्यधिधरणि यथा समयं विलस्यान्तर्हिते नानाशास्त्रपुराणेतिहासादीनां सर्वजननिकायत्रायकत्वरूपेष्वर्थेषु यामिकेष्विव कालेन दैवाद्वैगुण्योदयादालस्येनेव केषुचित् प्रसुप्तेषु तेष्वेव मध्ये कैश्चित् कैश्चित् प्रत्युत (भा० १।५।१५) "जुगुप्सितं धर्मकृतेऽनुशासतः स्वभावरक्तस्य महान् व्यतिक्रमः" इत्यादितोऽवगतैरनर्थाकारैश्चौरैरिवोद्भूय तत्तत्प्रणेतृपर्य्यन्तानां सर्वेषां चित्तप्रसादरूपेषु महाधनेष्वपहृतेषु (गी० ४।७) "यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवति भारत ! अभ्युत्थानमधर्मस्य तदात्मानं सृजाम्यहम् ॥" इति, "परित्राणाय साधूनां विनाशाय च दुष्कृताम्" इति श्रीगीतोक्त-निमित्तलब्धलक्षणतया यादःसु महामीन इव मृगेषु यज्ञवराह इव विहङ्गमेषु श्रीहंस इव नृषु स्वयं भगवान् श्रीकृष्ण इव देवेषूपेन्द्र इव वेदेषु श्रीमद्भागवताख्यः शास्त्रचूडामणिः,—(भा० १।३।४३) "कृष्णे स्वधामोपगते धर्मज्ञानादिभिः सह । कलौ नष्टदृशामेषः पुराणार्कोऽधुनोदितः ॥" इति वचनव्यञ्जित-श्रीकृष्णप्रतिमूर्त्तिकत्वेन ममाहमेवाभिरूपः कैवल्यादिति निरस्ततद्भिन्नान्यसादृश्यतया श्रीशुकपरीक्षिद्भ्यां श्रीकृष्ण एव ज्योतिःषु सहस्रांशुरिव पुराणेषु भास्वान् द्वादशस्कन्धात्मकोऽष्टादशसहस्रच्छदनो महाजन-वाञ्छितार्थकल्पतरुरिवावततार । तत्प्रणेता प्रथमत एवाचार्य्यचूड़ामणिः श्रीकृष्णद्वैपायनः स्वाभीष्टदैवत-ध्यानलक्षणं मङ्गलमाचरति—जन्माद्यस्येति । (१) परं अतिशयेन सत्यं सर्वकालदेशवर्त्तिनं परमेश्वरं धीमहि ध्यायेम । बहुवचनेन कालदेशपरम्पराप्राप्तान् सर्वानेव जीवान् स्वान्तरङ्गीकृत्य स्वशिक्षया तान् ध्यानमुपदिशन्नेव क्रोड़ीकरोति अनेन । "अथातो ब्रह्मजिज्ञासा" इति (ब्र० १।१।१) सूत्रार्थः फलतो विवृतो ध्यानस्यैव जिज्ञासायाः फलत्वात् । तस्य परमैश्वर्य्यमाह—अस्य जगतो जन्मादि जन्मस्थितिभङ्गं यतो भवति तम् । तर्हि किं कालं ध्यायथ ? न; अन्वयादितरतश्च—अन्वयव्यतिरेकाभ्यां घटे मृदन्वय इव मृदि घटव्यतिरेक इवेत्युपादानकारणमित्यर्थः । चकारात् स एव निमित्तकारणञ्च कालस्य तत्प्रभावरूपत्वात् । यद्वा, अन्वयात् प्रलये विश्वस्य परमेश्वरे अनुप्रवेशात् ; इतरतश्च सर्गे ततो विभागाच्च । पृथिव्या जलमिव जलस्य तेज इव योऽधिष्ठानकारणमित्यर्थः । यद्वा, अन्वयात् कारणत्वेन यत् कर्त्तृकादनुप्रवेशात् जन्म ; कर्मफलदातृत्वेन यत् कर्त्तृकादनुप्रवेशात् स्थितिः ; संहारकत्वेन रुद्ररूपेण यत्कर्त्तृकादनुप्रवेशाद्भङ्गश्च यतो भवति तम् । अत्र कारणस्य कार्य्यसमन्वितत्वमेव कार्य्येऽनुप्रवेशो ज्ञेयः ; तत्कार्य्यस्य विश्वस्य तत् स्वरूपत्वं वारयन् विशिनष्टि—इतरत इति, सृज्य-पाल्य-संहार्य्याद्विश्वतः स्वरूपशक्त्या भिन्नात् । चकारान्मायाशक्त्या तदभिन्नाच्च । एवं "जन्माद्यस्य यतः" इति (ब्र० १।१।२), "तत्तु समन्वयात्" इति (ब्र० १।१।३) सूत्रद्वयमुक्तम् । ननु च परमेश्वरस्योपादानत्वे विकारो दुर्वारस्तस्मात् प्रकृतिरेवोपादानं परमेश्वरस्तु निमित्तमित्युच्यताम् ? मैवम् । (मु० १।१।६) "यः सर्वज्ञः सर्ववित्" इति, (ऐ० १।१।१) "स ऐक्षत लोकान् नु सृजा" इति, (छा० ६।२।३) "तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेय" इत्यादिश्रुतिभिश्चेतनस्यैव जगत्कारणत्व-प्रतिपादनात् परमेश्वर एव जगत उपादानं निमित्तञ्च । तत्र प्रकृतेः तच्छक्तित्वात् शक्ति-शक्तिमतोरभेदात् प्रकृतिद्वारकमेव तस्योपादानत्वम् । स्वरूपेण तु प्रकृत्यतीतत्वात् तस्य निर्विकारत्वञ्च । यथोक्तं भगवता —(भा० ११।२४।१९) "प्रकृतिर्यस्योपादानमाधारः पुरुषः परः । सतोऽभिव्यञ्जकः कालो ब्रह्म तत्त्रितयं त्वहम् ॥" इति । प्रकृतेः स्वातन्त्र्येणोपादानत्वमेव शास्त्रासम्मतम् । तस्मात् परमेश्वरः सर्वज्ञ एव स्वातन्त्र्येण जगत्कारणमुच्यते । ननु जड़ा प्रकृतिरित्याह—अर्थेषु सृज्यासृज्यवस्तुमात्रेषु अभिज्ञो यस्तमित्यर्थः । अनेन "ईक्षतेर्नाशब्दम्" इति (ब्र० १।१।५) सूत्रार्थ उक्तः । स चायम्,—प्रक्रान्तं ब्रह्म जगत्कारणं भवति । कुतः ? ईक्षतेः ईक्षणात् जगत्कारणत्वप्रतिपादकश्रुतिवाक्येषु तस्यैव विचारविशेषात्मकेक्षणश्रवणात् । अतो ब्रह्म नाशब्दम् । अशब्दप्रमाणकं न भवति किन्तु शब्दप्रमाणकमेवेति । अत्र श्रुतयः—(छा० ६।२।३) "तदैक्षत बहु स्याम्" इति, (६।२।१) "सदेव सौम्येदमग्र आसीत्" इति, (ऐ० १।१।१) "आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्" इति, (तै०, आ० १) "तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत" इति, (तै०, भृ० १) "यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते" इत्याद्याः स्मृतिश्च—"यतः सर्वाणि भूतानि भवन्त्यादियुगागमे ।

यस्मिंश्च प्रलयं यान्ति पुनरेव युगक्षये ॥" इति। ननु तदानीं महदाद्यनुत्पत्तेस्तस्य ईक्षणादि साधनं न संभवतीत्यत आह—स्वराट् स्वस्वरूपेणैव तथा तथा राजत इति। (श्वे० ६।८) "न तस्य कार्य्यं करणञ्च विद्यते" इत्यादौ "स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च" इति श्रुतेः। ननु जगत्सृष्टौ ब्रह्मणः स्वातन्त्र्यमैश्वर्य्यं चावगम्यते। "हिरण्यगर्भः समवर्त्तताग्रे भूतस्य जातः पतिरेक आसीत्" इति श्रुतेः। स एव ध्येयोऽस्त्वित्यत आह तेने इति। आदिकवये ब्रह्मणे यो ब्रह्म वेदं स्वतत्त्वं वा तेने प्रकाशयामास। अतो ब्रह्मणोऽपि पारतन्त्र्यम्। ननु ब्रह्मणोऽन्यतो वेदाध्ययनाद्यप्रसिद्धं सत्यं तत्तु हृदा मनसैव तेने—(भा० २।४।२२) "प्रचोदिता येन पुरा सरस्वती वितन्वताजस्य सतीं स्मृतिं हृदि। स्वलक्षणा प्रादुरभूत् किलास्यतः" इति, किंवा "सुदृष्टं हृदि मे तदैव" इत्यादेः। अनेन बुद्धिवृत्तिप्रवर्त्तकत्वेन गायत्र्यर्थश्च दर्शितः। तदुक्तं मात्स्ये —"यत्राधिकृत्य गायत्रीं वर्ण्यते धर्मविस्तरः वृत्रासुरबधोपेतं तद्भागवतमिष्यते ॥" पुराणान्तरे च— "ग्रन्थोऽष्टादशसाहस्रो द्वादशस्कन्धसम्मितः। हयग्रीवब्रह्मविद्या यत्र वृत्रबधस्तथा। गायत्र्या च समारम्भस्तद्वै भागवतं विदुः ॥" इति। ननु सुप्तप्रतिबुद्धन्यायेन ब्रह्मा स्वयमेव वेदं तत्त्वं वा उपलभतां इत्यत आह। यत् यस्मिन् वेदे तदीये तत्त्वे वा सूरयोऽपि मुह्यन्ति, अतस्तस्मिन् ब्रह्मणः स्वतो न शक्तिः। "एतेन नेतरोऽनुपपत्तेः" इति (ब्र० १।१।१६) सूत्रार्थो विवृतः। ननु धीमहीति ध्यानविषयत्वेन तस्य साकारत्वमभिप्रेतम्। आकाराणाञ्च त्रिगुणसृष्टत्वं तथात्वे चानित्यत्वं प्रसज्जेदित्यत आह—तेजोवारिमृदां यथा विनिमयः विपर्य्ययः अन्यस्मिन्नन्यावभासः। यथा अज्ञानां तेजसि वारीदमिति वारिणि स्थलमिति मृदि काचादौ च वारीदमिति बुद्धिः तथैव यत्र पूर्णचिन्मयाकारे त्रिसर्गः त्रिगुणसर्गोऽयमिति बुद्धिर्मृषा मिथ्यैवेत्यर्थः। "तमेकं गोविन्दं सच्चिदानन्दविग्रहं, वृन्दावनसुरभूरुहतलासीनम्।" इति गोपालतापनीश्रुतेः। "अर्द्धमात्रात्मको रामो ब्रह्मानन्दैकविग्रहः" इति रामतापन्याश्च। "ऋतं सत्यं परं ब्रह्म पुरुषं नृकेशरिविग्रहम्" इति नृसिंहतापन्याश्च "निर्द्दोषः पूर्णगुणविग्रह आत्मतन्त्रो निश्चेतनात्मकशरीरगुणैश्च हीनः। आनन्दमात्र-मुखपादसरोरुहादिः" इति ध्यानबिन्दूपनिषदश्च; "नन्दव्रजजनानन्दी सच्चिदानन्दविग्रहः" इति ब्रह्माण्डपुराणात्, "सर्वे नित्याः शाश्वताश्च देहास्तस्य परात्मनः। हानोपादानरहिता नैव प्रकृतिजाः क्वचित् ॥" इति महावाराहाच्च; "स्वेच्छामयस्य न तु भूतमयस्य" इति च, (भा० १०।१४।१४) बबन्ध प्राकृतं यथा" इति, 'त्वय्येव नित्यसुखबोधतनौ' इति, "शाब्दं ब्रह्म वपुर्दधत्" इति। "सत्यज्ञानानन्तानन्दमात्रैक-रसमूर्त्तयः" इत्यादि श्रीभागवतादावपि तदाकारस्यामायिकत्वावगमात्, "अनिन्द्रिया अनाहारा अनिष्पन्नाः सुगन्धिनः। एकान्तिनस्ते पुरुषाः श्वेतद्वीपनिवासिनः" इति नारायणीयात्, "देहेन्द्रियासुहीनानां विकुण्ठपुरवासिनाम्" इति सप्तमस्कन्धाच्च। तद्भक्तानामपि श्वेतद्वीपविकुण्ठपुरवासित्वेन साकारत्वे लब्धे "अनिन्द्रियाः इत्यादिभिर्मायिकाकारत्वनिषेधात्। तदाकारस्यामायिकत्वे कः संशयः? ननु तदप्यत्र केचन विवदन्ते इत्यत आह—धाम्नेति। धाम्ना स्वरूपशक्त्या स्वभक्तनिष्ठस्वानुभवप्रभावेण वा प्रतिपदसमुच्छलन्-माधुर्य्यैश्वर्य्यभ्राजि-श्रीविग्रहेण वा, स्वेन असाधारणेन सदा कालत्रय एव निरस्ताः कुहकाः कुतर्कनिष्ठा येन तम्। एतेन (२।१।११) "तर्काप्रतिष्ठानात्" इति सूत्रार्थः सूचितः। अत्र (मु० ३।२।३) "यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा विवृणुते तनुं स्वाम्" इति श्रुत्यास्व-शब्देन तनोः स्वरूपभूतत्वे लब्धे तथा प्रकृतिक्षोभात् पूर्वमेव (छा० ६।२।३) "बहु स्याम्" इति, (ऐत० १।१।१) "स ऐक्षत" इत्यादिश्रुतिभिस्तदीय-मनोनयनादेरमायिकत्वेऽवगमिते (श्वे० ६।८) परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च" इति श्रुत्या स्वाभाविकत्वे प्रकटमुक्ते (महाभा-भी-प०) "अचिन्त्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केण योजयेत्। प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्षणम्। इति; अत्र 'न योजयेत्' इति लिङा परदारान् न गच्छेदितिवत् तत्र कुतर्कयोजनाया निषिद्धत्वेऽपि यद्यसुरादयस्तदीयश्रीविग्रहं लक्षीकृत्य युक्तिशरानादित्सवो निरयेऽपि पतिष्यन्ति तदा पतन्तु तैरलं संलापेनेति। (२) अथात्र शास्त्रे "दशमस्य विशुद्धयर्थं नवानामिह लक्षणम्" इति दशमस्याश्रयतत्त्वस्यैवाङ्गित्वे तस्य च श्रीकृष्णरूप एव मुख्यत्वे तदसाधारणधर्मप्रस्तुतावप्यस्य

प्रथमपद्यस्यौचिती भवत्यतस्तदेकपरस्य व्याख्यान्तरस्यावकाशः। तद्यथा (भा० १०।२।२६) "सत्यव्रतं सत्यपरम्" इत्यादौ "सत्यात्मकं त्वां शरणं प्रपन्नाः" इति श्रीकृष्णजन्मारम्भोक्तेः। "सत्ये प्रतिष्ठितः कृष्णः सत्यमत्र प्रतिष्ठितम्। सत्यात् सत्यश्च गोविन्दस्तस्मात् सत्यो हि नामतः" इत्युद्यमपर्वणि सञ्जयकृतकृष्णनाम्नां निरुक्तेश्च "सत्यं श्रीकृष्णं धीमहि नराकृति परंब्रह्म इति ब्रह्माण्डपुराणात्। "तस्मात् कृष्ण एव परो देवस्तं ध्यायेत्" इति श्रीगोपालतापनीभ्यश्च परम्। स्वेन धाम्ना श्रीमथुराख्येन सर्वत्र तदानीं कृपया दर्शितेन श्रीविग्रहेण च सदा निरस्तं कुहकं जीवानामविद्या येन तम्। "मथ्यते तु जगत् सर्वं ब्रह्मज्ञानेन येन वा। तत्सारभूतं यद्यस्यां मथुरा सा निगद्यते॥" इति गोपालोत्तरतापनीप्रसिद्धेः, "श्रवणात् कीर्त्तनाद्ध्यानात् पूयन्तेऽन्तेवसायिनः। तव ब्रह्ममयस्येश किमुतेक्षाभिमर्शिनः॥" इति दशमोक्तेश्च (भा० १०।७०।४३)। गृहदेहत्विट्प्रभावा धामानीत्यमरः। ननु तद्विग्रहस्य प्रापञ्चिकलोकदृश्यत्वात् यद्यद्दृश्यं तत्तदनित्यं घटवदिति न्यायेनानित्यत्वं प्रसज्जेदित्यत आह—तेजोवारिमृदां त्रयाणां दृश्यभूतानां यथा यथावत् विनिमयः परस्परमिलनं यत्र तथाभूतस्त्रिसर्गस्त्रिगुणसृष्टो देहो मृषा-मिथ्यैव येन तत्त्रितयसृष्टस्तद्विग्रह उच्यते न मृषैवोच्यते इत्यर्थः। प्रपञ्चातीतस्यापि तस्य यत् प्रापञ्चिकैरसुरैर्दर्शनं तत् खलु विचित्रलीलासाधिकया तदिच्छया दुस्तर्कस्वरूपयैव पित्तदूषितरसनैर्नरैर्मत्स्यण्डिकाचर्वणमिव तन्माधुर्य्यानुभवहीनम्। तदन्यैस्तु दुस्तर्कतत्कृपाप्रभावात् तन्माधुर्य्यानुभवसहितमेव। यदुक्तं—(भा० १०।६८।२०) "अन्ये च तन्मुखसरोज-मुदारहासस्निग्धेक्षणं नृप पपुर्दृशिभिर्नृनार्य्यः। तेभ्यः स्ववीक्षणविनष्टतमिस्रदृग्भ्यः क्षेमं त्रिलोकगुरुरर्थदृशञ्च यच्छन्" इत्यतोऽदृश्यस्यापि तस्य यद्दृश्यत्वं तत्कृपाया एव महैश्वर्य्यं ज्ञापयतीति ज्ञेयम्। अतएव भागवतामृतधृतं — नारायणाध्यात्मवचनम्। नित्याव्यक्तोऽपि भगवानीक्षते निजशक्तितः। तामृते परमानन्दं कः पश्येतामितं प्रभुम्" इति। तत्रत्या कारिका च—ततः स्वयं प्रकाशत्वशक्त्या स्वेच्छाप्रकाशया। सोऽभिव्यक्तो भवेन्नेत्रे न नेत्रविषयः कृत इति। एवमेव "तासां मध्ये साक्षात् ब्रह्मगोपालपुरी हि" इत्यादिश्रुतेर्ब्रह्मभूतानामपि तद्धामादीनां दृश्यत्वम्। ततश्च—यद्यद्दृश्यं चिद्भिन्नं तदनित्यं घटवदित्यनुमिमते भागवताभिज्ञाः। एवमवतारमूलकारणं कृपामुक्त्वा तस्य लीलामाह—अस्य यतो यत्र वसुदेवगृहे जन्मादि जन्मैश्वर्य्यप्रकटनपूर्ववृत्तकथनादि। तत इतरतश्च इतरत्र च नन्दगृहे अनु अयात् अयमेवागच्छत्। किमर्थमयात्? अर्थेषु कंसवञ्चनादिषु व्रजसम्बन्धिवात्सल्यादिप्रेमप्रकाशरूपेषु वा अभिज्ञः। नत्वन्यपरतन्त्र इत्याह—स्वेनैव राजत इति; यद्वा, स्वैः पित्रादिभिः श्रीनन्दाद्यैर्विराजमानत्वार्थमित्यभिप्रायः। न च तत्र तत्र तत्तत्प्रेमाधीनतया तादृशलीलाविशिष्टत्वेऽपि तस्य मौग्ध्यमेव प्रत्येतव्यमित्याह—आदिकवये ब्रह्मणेऽपि ब्रह्म ब्रह्मात्मकं वत्स-बालकादि तेने प्रकाशयामास। तच्च हृदा सङ्कल्पमात्रेणैव यत्र योगमायावैभवे सूरयो भवनारदादयोऽपि मुह्यन्ति। यद्वा, आदिकवये स्वकुलस्यादिपुरुषः कविर्विज्ञश्च यः सत्यव्रतमनुस्तस्मै ब्रह्म निर्विशेषं स्वरूपं तेने स्वांशमत्स्यदेवोक्त्या प्रकाशयामास। तदुक्तिर्यथा (भा० ८।२४।३८) "मदीयं महीमानञ्च परं ब्रह्मेति शब्दितम्। वेत्स्यस्यनुगृहीतं मे संप्रश्नैर्विवृतं हृदि॥" इति। व्याख्यातञ्च श्रीधरस्वामिचरणैः —"मे मया अनुगृहीतं प्रसादीकृतं ब्रह्म। अपरोक्षीकृतं वेत्स्यसीति ब्रह्मणस्तत्प्रसादीकृतत्वञ्च वेदस्तवारम्भे व्याख्यास्यते।" (३) अथ तस्यापि शान्तदास्यादिरसपरिकरविशिष्टत्वेऽपि (भा० १०।३३।६) "तत्रातिशुशुभे ताभिर्भगवान् देवकीसुतः" इत्यादिभ्यो व्रजदेवीसाहित्येन परममाधुर्य्योदयात् तदीयरसस्यातिशयेनोपादेयतां दर्शयत् पुनरप्यर्थान्तरमत्रावकाशते। तद्यथा—आद्यस्य शृङ्गाररसस्य जन्म यतस्तं धीमहि। पूर्वं तस्य परमार्थदर्शिभिः सद्भिर्विगीतत्वेन सतोपि नाश एवासीदिति भावः। अन्वयात् संयोगात् इतरतश्च विप्रलम्भात् संयोगविप्रलम्भाभ्यामेव शृङ्गाररसः सपरिकरः संपद्यत इति भावः। भीमसेनो भीम इति वदाद्यरसोऽप्याद्य-शब्देनोच्यते। यद्वा, अत्र (भा० १।१।३) "पिबत भागवतं रसम्" इत्युक्तेः शास्त्रस्यास्य रसरूपत्वादाद्यस्ये-त्यनेनार्थप्रत्यासत्त्या रसस्येत्यस्यैव विशेष्यपदस्योपस्थितेः। किंवा संयोगवियोगाभ्यां निष्पत्तिः स्वप्रतियोगिनं रसमेवोपस्थापयत्यतो न्यूनपदता नाशङ्कनीया। प्रत्युत तथाप्राप्तत्वेनादिरसस्य रहस्यत्वमेव

द्योतितम्। तत्रालम्बनविभावत्वे तस्यान्यतो वैशिष्ट्यमाह— अर्थेषु चतुःषष्टिकलादिरसोपयोगिसमस्तवस्तुषु अभिज्ञः, विदग्धः, न च प्राकृतनलादिनायकवत् कालकर्मादिग्रस्त इत्याह— 'स्वराट्'। किञ्च रसो ह्यन्यत्र नैव प्रसज्जेदित्याह—य एवादिकवये आदिरसस्य कवये भरताय हृदैव तदीयमनसैव ब्रह्म आदिरसस्य तत्त्वं तेने,— रसस्यैकतानत्वोद्घाटनार्थमित्यर्थः। वेदस्तत्त्वं तपो ब्रह्मेत्यमरः। तदपि यत्र तत्त्वे सूरयः कवयो मुह्यन्ति प्राकृतनलादिनायकनिष्ठतया वर्णनात्। तत्र दृष्टान्तः—तेज इति। तेज आदिषु वार्य्यादिबुद्धिरिव भगवदेकनिष्ठे रसे प्राकृतजननिष्ठत्वबुद्धिरित्यर्थः। यत्र कृमिविड्भस्मान्तनिष्ठेषु प्राकृतनायकेषु अतिनश्वरेषु रसो न भवति विचारतो विभाववैरूप्यात् तद्विपरीतं घृणामयं वैरस्यमेवोत्पद्यते तत्रैव रसं वर्णयन्तीत्यर्थः। किञ्च, यत्र त्रयाणां वाच्यलक्ष्यव्यङ्ग्यानां अर्थानां ध्वनिगुणालङ्काराणां वा सर्गः निर्माणप्रपञ्चः, अमृषा सत्य एव भवन्नलौकिकत्वेन चमत्कारी स्यात्। अन्यत्र प्राकृतनायके कविप्रौढोक्तिमात्रप्राणो मिथ्यैवेत्यर्थः। ननु रसं केचिन्न मन्यन्ते तत्राह—धाम्ना माधुर्य्यास्वादसाक्षात्कारचमत्कारप्रभावेण। स्वेन असाधारणेन निरस्ताः कुहका जरन्मीमांसका येन तम्। अथ तासामपि मध्ये (भा० १०।३०।२७) "कस्याः पदानि चैतानि याताया नन्दसूनुना।" (भा० १०।३०।२८) "अनयाराधितो नूनं भगवान् हरिरीश्वरः॥" इत्यादिभिः परममुख्यायाः श्रीवृन्दावनेश्वर्य्याः साहित्येन परम एव माधुर्य्योत्कर्षो भवत्यतस्तत्प्रदर्शकोऽप्यर्थोऽस्मिन्नादिमे श्लोकेऽन्वेष्टव्यः। स यथा—यतो याभ्यामेव आद्यस्य रसस्य जन्म प्रादुर्भावः। यावेव आदिरसविद्यायाः परमनिधानमित्यर्थः। तत्र यश्च इतरत इति ल्यब्लोपे पञ्चमी इतराः कान्ताः परित्यज्य, अन्वयात्— "अत्रावरोपिता कान्ता पुष्पहेतोर्महात्मना। तत्र प्रसूनावचय प्रियार्थे प्रेयसा कृतः॥" इत्यादि-दृष्टा अनुगतेर्हेतोः। अर्थेषु रसोपयोगि-धीरललितेत्यादिमयमुख्यरसेष्वभिज्ञः। या च तत एव हेतोः स्वेन कान्तेनैव राजते इति स्वराट् स्वाधीनकान्तेत्यर्थः। यश्च तत्तत्प्रकाशनार्थं आदिकवये आदितो जन्मारभ्यैव कवये तत्त्वज्ञाय श्रीशुकदेवाय ब्रह्म श्रीभागवतं मूर्द्धन्यरसमयरासपञ्चाध्यायीकं हृदा तेने। (भा० १।३।४० एवं २।१।८) 'इदं भागवतं नाम पुराणं ब्रह्मसम्मितम्" इति, (भा० १।१।३) "शुकमुखादमृतद्रवसंयुतम्" इति, "शुकवागमृताब्धीन्दुः" इत्यादिभ्यः यत् यतः श्रीभागवतात् यत्र रासे सति सूरयो मुह्यन्ति रसास्वाद-जनितामानन्दमूर्च्छां प्राप्नुवन्ति; यद्वा, ययोः सूरयो भक्ताः किंवा याभ्यां श्रवणनयनादिविषयीभूताभ्यां सूरयस्तत्परिकरभूता भक्ता मुह्यन्ति,—महाविज्ञा अपि मूढा भवन्तो धर्मविपर्य्ययं प्राप्नुवन्तीत्यर्थः। तत्र दृष्टान्तेनापरानपि संगृह्णाति। तेजोवारिमृदां यथा विनिमयः स्वधर्मव्यत्ययः; तत्र तेजसां चन्द्रादीनां तदीयरासलीलादर्शनात् स्तम्भेन स्वीयचलत्वधर्मव्यत्ययः; वारीणां तन्मुरलीवाद्यादिना स्तम्भेन मृद्धर्मः; मृदामपि पाषाणादीनां द्रवेण वारिधर्मश्च यथेति। यत्र ययोः स्वेन धाम्ना प्रभावेण तिसृणां श्रीभूलीलानां गोपीमहिषीलक्ष्मीणां वा अन्तरङ्गावहिरङ्गातटस्थानां वा शक्तीनां सर्गोऽमृषा सत्य एव। सदा तासां तद्धाममयत्वात् यत्रेत्यधिष्ठानकारणत्वात् याभ्यां सृष्टाः श्र्यादयः स्वमहसा सदा वर्त्तन्त एवेत्यर्थः। यत्तयोर्नित्यसम्बन्धात् तौ निरस्तकुहकं निष्कपटं यथा स्यात् सत्यं यथार्थस्वरूपं यथा स्यात् परं सर्वोत्कृष्टं यथा स्यात् तथा धीमहि इति शास्त्रस्यास्य विषयो दर्शितः। (५) अथ तथाभूतमप्याश्रयत्वं येनैव लभ्यते स शास्त्रस्याभिधेयो भक्तियोगस्तथा स एव परमाकाष्ठामापद्य श्रीभगवदाकर्षको भवन् प्रेमाभिधः प्रयोजनञ्चेत्यनेन श्लोकेन स भक्तियोगोऽवश्यं माननीय इत्यतोऽर्थान्तरमत्र तन्त्रेणान्तर्भवति। तद्यथा (भा० १२।१२।४९-५०)—"तदेव सत्यं तदुहैव मङ्गलम्······यदुत्तमश्लोकयशोऽनुगीयते" इति द्वादशोक्तेः। तत्रापि परं श्रेष्ठं परं वास्तववस्तुरूपत्वात् त्रिगुणातीतम्। तथा सत्यं सद्भ्यो हितं परमकल्याणगुणमयं भक्तियोगं धीमहि। यदुक्तं (भा० ३।२९।१२)—"लक्षणं भक्तियोगस्य निर्गुणस्य ह्युदाहृतम्" इति। (भा० ११।२९।२०) "न ह्यङ्गोपक्रमे ध्वंसो मद्धर्मस्योद्धवाण्वपि। मया व्यवसितः सम्यङ्निर्गुणत्वादनाशिषः॥ इति च। श्रुतिश्च गोपालतापनी—"विज्ञानघनानन्दघन-सच्चिदानन्दैकरसे भक्तियोगे तिष्ठति" इति। तस्य प्रवाहमाह—यत एवाद्यस्य परमेश्वरस्य जन्म उपासकेषु भगवत्वेन प्रादुर्भावः तथा इतरतः इतरेष्वर्थेषु

निष्कामकर्मयोगज्ञानयोगेषु अन्वयात् यत्साहित्याच्च। आद्यस्य जन्म उपासकेषु परमात्मत्वेन ब्रह्मत्वेन च साक्षात्कारो भवेदित्यन्वयः। ननु ज्ञानेन केवलेनैव ब्रह्मसाक्षात्कारः प्रसिद्धस्तत्राह—योऽभिज्ञः अभि सर्वतोभावेन ज्ञा ज्ञानं यतः; ज्ञानस्य सात्त्विकत्वाद् गुणातीताया भक्तेस्तत्रान्वयं विना परमात्मनो ब्रह्मणश्च ज्ञानमेव न भवेदित्यर्थः। (भा० १।५।१२ एवं भा० १२।१२।५३)—"नैष्कर्म्यमप्यच्युतभाववर्जितं न शोभते ज्ञानम्" इत्यादेः। (गी० १८।५५)—"भक्त्या मामभिजानाति यावान् यश्चास्मि तत्त्वतः" इत्यादेश्च। ननु ब्रह्मसाक्षात्कारार्थः ज्ञानयोगो यथा भक्तिमपेक्षते तथैव भगवत्साक्षात्कारार्थमपि भक्तियोगो ज्ञानमपेक्षताम् इति चेत्तत्राह—स्वराट् स्वेनैव राजते इति सः,—सम्राडिव स्वतन्त्रो न कस्याप्यधीन इत्यर्थः। (भा० २।३।१०)—"अकामः सर्वकामो वा मोक्षकाम उदारधीः। तीव्रेण भक्तियोगेन यजेत पुरुषं परम्॥" इति विधिवाक्यान्मेघाद्यमिलितेन केवलेन सौरकिरणेनेव ज्ञानाद्यमिश्रेणेति तीव्रेणेत्यस्यार्थः। तथा (भा० ११।२०।३२-३३)—"यत्कर्मभिर्यत्तपसा ज्ञानवैराग्यतश्च यत्।.........सर्वं मद्भक्तियोगेन मद्भक्तो लभतेऽञ्जसा" इत्यादि वाक्याच्च; प्रत्युत (भा० ११।२०।३१)—"तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः। न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिह।" इति तत्साहित्यनिषेधश्रवणाच्च। किं चैतादृशो भक्तियोगो भक्तानुग्रहं विना न लभ्यत इत्याह—तेने इति; ब्रह्म हृदि यस्य तेन ब्रह्महृदा नारदेन आदिकवये व्यासाय तेने कृपया प्रकाशितः। ननु सर्वज्ञस्य व्यासस्यापि भक्तियोगज्ञानमन्याधीनं कथं प्रतीमस्तत्राह—मुह्यन्तीति। सूरयो वशिष्ठादयोऽपि यत् यस्मिन् मुह्यन्ति गुणातीते भक्तियोगे गुणजन्यान्यां बुद्ध्याद्यन्तःकरणानां स्वतः प्रवेशाशक्तेः मोहमज्ञानमेव प्राप्नुवन्तीत्यर्थः। (भा० ६।४।३१)—"यच्छक्तयो वदतां वादिनां वै विवादसंवादभुवो भवन्ति। कुर्वन्ति चैषां मुहुरात्ममोहं तस्मै नमोऽनन्तगुणाय भूम्ने॥" इति हंसगुह्योक्तेः। ननु भक्तियोगो न केवलं गुणातीत एव तस्यापि तृतीयस्कन्धे निर्गुणमयत्वदर्शनादित्यत आह—यत्र त्रिसर्गः त्रिगुणसृष्टत्वं मृषा अवास्तव इत्यर्थः। यथा तेजोवारिमृदां विनिमयो मेलनम्। निस्तेजोऽपि निर्जलमपि निर्धूलिकमपि दुग्धं तन्मिति जलवदिति मलिनमिति तत्तन्मेलनाद्भवति यथा तथैव त्रिगुणातीतो भक्तियोगः पुरुषवर्त्तिसत्त्वादिर्गुणयोगात् सात्त्विको राजसस्तामसश्चोच्यते। ननु भक्तियोगस्य त्रिगुणातीतत्वे बहवो विवदन्ते तत्राह—धाम्ना स्वेनेति; स्वस्वरूपेणालौकिकमाधुर्य्यमयेन भक्तानामनुभवगोचरीभूतेनैव निरस्ताः कुहकाः कुतर्कवन्तो येन तं न ह्यनुभूयमानेऽर्थे प्रमाणापेक्षेति भावः। इह (भा० १।२।३)—किल "अध्यात्मदीपमतितितीर्षतां तमोऽन्धम्" इति, (भा० १२।१३।१९)—"कस्मै येन विभाषितोऽयमतुलो ज्ञानप्रदीपः" इत्याभ्यां श्रीभागवतस्य प्रदीपत्वं; (भा० १।३।४३) "पुराणार्कोऽधुनोदितः" इत्यनेनार्कत्वम्॥ (भा० १।१।३)—"निगमकल्पतरोर्गलितं फलं रसम् रहमयफलत्वम्; (भा० १२।१३।११) हरिलीलाकथाव्रातामृतानन्दितसत्सुरम्" इत्यनेन मोहिनीत्वञ्च दृश्यते। तत्रास्मिन् पद्ये प्रथमेन व्याख्यानेन दीपत्वं, द्वितीयेनार्कत्वं, तृतीयचतुर्थपञ्चमे रसमयफलत्वम्। किञ्च, पञ्चानामेवैषामर्थानां परमदुर्लभातिस्वादुत्वेनामृतत्वात् भक्तानामेव तत्संप्रदानभूतत्वेन देवत्वात् तत्तद्वाचकस्य शास्त्रस्यास्य तत्परिवेष्टृत्वेन मोहिनीत्वञ्च ज्ञेयम्। एवञ्च यद्यपि सर्वस्य द्वादशस्कन्धस्यैव शास्त्रस्यास्य रसमयफलत्वार्कत्वदीपत्वादीनि तदपि भूम्ना व्यपदेशा भवन्तीति न्यायेन सर्गे निरोधे च क्वचित् तादृशस्तुत्यादौ च अध्यात्ममात्रप्रकाशकत्वेन दीपत्वम्। विसर्गस्थानपोषणादिषु धर्मार्थकाममोक्षाणां अन्येषाञ्चाशेषविशेषाणां प्रवृत्तनिवृत्तविहितनिषिद्धसाधनफलानामपि प्रकाशकत्वेनार्कत्वम्; आश्रयतत्त्वस्य भगवतस्तद्भक्तानाञ्च जन्मकर्मादिलीलाभक्तिप्रेमादौ च प्रस्तुते रसमयफलत्वम्; तत्र तत्रैव भक्तानुकूलेनार्थेन स्वभक्तवर्गानन्दनार्थम्; तत्प्रतिकूलेनार्थेनासुरसंघव्यामोहनार्थं मोहिनीत्वञ्च ज्ञेयम्। न चास्य शास्त्रस्य साक्षाद्भक्तिरसमयस्य तत्तत्प्रतिकूलार्थप्रस्तुतिरसङ्गतेति वाच्यम्। सर्वशक्तिपरिपूर्णस्य साक्षाद्भगवत इवास्यापि विविधाधिकारिस्वस्वहृदयानुरूपार्थग्रहणार्थं सर्वशक्तिलिङ्गप्रकाशकत्वस्यौचित्यात् (भा० १०।४३। १७) "मल्लानामशनिः" इत्यत्र "विराड्विदुषाम्" इतिवदिति सर्वं समञ्जसम्॥१॥

विनोदिनी

कृपासुधावृष्टिभृत स्वभक्तिस्वर्वाहिनी खेलितजीवपद्मी सविद्युत्गौर श्रीकृष्णचैतन्यघन, हम सबके मनोगगन में प्रकाशित हो। मेघ पक्ष में,—गौरवर्ण विद्युत्समन्वित श्रीकृष्ण मेघ है, जिसने अमृतमयी वृष्टि के द्वारा आकाशगङ्गा को परिपूरित किया है, तज्जन्य वह हस्ती का अनुकूल विहरण स्थान हुआ है। श्रीकृष्णचैतन्य पक्ष में,—विद्युत्वर्ण समन्वित श्रीकृष्णचैतन्य महाप्रभु स्वभजनविभजनप्रयोजनावतार हेतु करुणामय अवतार हैं, उन्होंने कृपावर्षण के द्वारा निज पादपद्म सेवा रूप भक्तिगङ्गा को परिपूरित किया है, जिसमें जीव,—निरन्तर निखिलताप प्रशमनपूर्वक विहरणक्षम है ॥१

श्रीनित्यानन्द, अद्वैत एवं श्रीचैतन्य एक तत्त्व हैं, एवं नित्यरूप में ही ब्रह्मसूत्रों के द्वारा प्रतिपादित हैं। नित्य परिकररूप भक्तवृन्द एवं भक्ति के द्वारा सेवित होकर नित्यधाम में नित्य विराजित हैं, हम सब उनका भजन करते हैं ॥२

श्रीरूप, सनातन, श्रीगुरुकृपा एवं श्रीमद्भागवताध्ययन से परिज्ञात उनके नित्य गुणसमूह का निरन्तर प्रीतिपूर्वक आश्रय ग्रहण कर, श्रीवैष्णवतोषणी एवं सन्दर्भ ग्रन्थावलोकन के द्वारा श्रीमन्महाप्रभु के मत को जानकर श्रीधरस्वामिचरण की अनुकम्पा से सारार्थदर्शिनी नामक श्रीमद्भागवत की टीका का प्रणयन कर रहा हूँ ॥३

अहो! मेरा किस प्रकार दुःसाहस अथवा मुग्धता है? मुझमें श्रीमद्भागवत के टीकाग्रन्थ लेखनोपयोगिपाण्डित्य बिन्दुमात्र भी नहीं है, तथापि मैं उक्त कार्य्य में प्रवृत्त हूँ। किन्तु निरुपधि भगवत् कृपा ही उसप्रवृत्ति के प्रति हेतु है। कारण हीन के प्रति श्रीभगवत् कृपा उदित होती है। प्रथम तो उपहास्यास्पद है, द्वितीय—भगवत् कृपा माधुर्य्य सन्दर्शन से प्रतिपद में सज्जनगणों के अन्तःकरण आनन्द से आप्लुत हो जाते हैं ॥४

गोपरामाजनों के प्राणबन्धु परमसमर्थ श्रीकृष्ण में एवं तदीय प्रियजनों के दास्य में मैं—देह सम्बन्धीय समस्त वस्तुओं के सहित स्वयं को समर्पण कर रहा हूँ ॥५

वेदरूप सुरतरु का एकमात्र फलस्वरूप एवं निखिल तत्त्व प्रकाशक प्रदीप रूप तथा सूर्य्यवत् समस्त तत्त्व प्रकाशक, नराकृति परब्रह्म श्रीकृष्ण के तुल्य धर्मविशिष्ट यह श्रीमद्भागवत शास्त्र है, इसका अध्ययन निर्गुण ब्रह्म में परिनिष्ठित व्यक्ति भी करेगा। इसमें कुछ भी आश्चर्य्य नहीं है। कारण देवासुर मे अमृत परिवेषण के निमित्त श्रीमोहिनी अवतार के समान सदसत् की सभा में जिनका आविर्भाव हुआ है उन श्रीमोहिनी स्वरूप श्रीमद्भागवत शास्त्र की स्तुति करते हैं ॥६

निखिलकल्याणगुणमाधुर्य्यवारिधि निखिलैश्वर्य्यपरिपूरित स्वप्रकाश स्वयं भगवान् श्रीकृष्ण, अवनि मे भक्तमनोविनोदन एवं दुष्कृत अपसारण निबन्धन अवतीर्ण होकर यथेच्छ लीलाविलासाचरण के अनन्तर अन्तर्हित होने पर जननिकर को पवित्र करने के उद्देश्य से विमल ज्ञानप्रद नाना पुराण इतिहास प्रभृति शास्त्र, प्रहरी के समान निज कर्त्तव्य में जागरूक थे। किन्तु दैवात् वैगुण्योदय होने पर अथवा आलस्य वशतः निद्रित होने पर अवसर प्राप्त कर अपहरणकारी के द्वारा महारत्ननिकर अपहृत होने से मानव का चित्त जिस प्रकार अप्रसन्न होता है, उस प्रकार ही मानव चित्त से प्रमाद वशतः विमल ज्ञान विनष्ट होने पर मानव चित्त अस्वच्छ हो गया था। केवल जनसाधारण की इस प्रकार अवस्था हुई थी, वैसा नहीं, किन्तु शास्त्र प्रणेता का चित्त भी उक्त दोषग्रस्त हो गया था। कारण (भा० १।५।१५)—

"जुगुप्सितं धर्मकृतेऽनुशासतः स्वभावरक्तस्य महान् व्यतिक्रमः।
यद्वाक्यतो धर्म इतीतरः स्थितो न मन्यते तस्य निवारणं जनः ॥"

श्रीहरि यशः वर्णन व्यतीत भारतादि शास्त्र में वर्णित धर्मसमूह अकिञ्चित्कर हैं। अर्थात् स्वभावत

व्यक्तिप्रतिष्ठा में स्वाभाविक उन्मुख व्यक्तिगण के निमित्त निन्दनीय काम्यकर्म का विधान आपने किया है। उससे महान् अन्याय हुआ है। 'कारण, प्राकृत जन, आपके वाक्य से यह ही निश्चय करेगा कि—महर्षि कथित धर्म ही ठीक है। उससे आप एवं आपके समकक्ष ऋषियों का वचन भी अग्राह्य होगा। कारण, आप सबके आचरण एवं वर्णन में एकवाक्यता नहीं है। निवारण विषय को लोक अधिकारी अनधिकारी की विवेचना से स्वीकार करेगा।' इस नियम से विज्ञव्यक्ति से आरम्भ कर साधारण जन पर्य्यन्त सबके चित्त, व्यक्ति भावना, सुखलिप्सा, अर्थाकाङ्क्षा, पदलोलुपता के कारण अशान्त हो गये थे। प्राक्तन कालोक्त विमल ज्ञान के द्वारा चित्त में जो प्रसन्नता रही, जिससे लोक—परदुःख एवं परसुख में दुःखी एवं सुखी होते थे, वह नहीं रही। यह ही प्रसन्नता रूप महानिधि का अपहरण जनित चित्त की अस्वच्छता है। अथवा "जिस समय अधर्म का अभ्युत्थान एवं धर्मग्लानि होती है, उस समय भगवान् स्वयं आत्म प्रकट करते हैं। कारण, साधुगण की रक्षा एवं दुष्कृतकारी का विनाश साधन श्रीप्रभु का ही कार्य्य है।" इस प्रकार गीतोक्त (४।७) निमित्तलक्षण के द्वारा जलचर में महामीन के समान, मृग में यज्ञ वराह के तुल्य, विहङ्गम में श्रीहंस के सदृश, मनुष्य में स्वयं भगवान् श्रीकृष्ण के तुल्य एवं देवगण के मध्य में उपेन्द्र के समान वेदसमूह के मध्य में श्रीमद्भागवताभिधेय शास्त्रचूड़ामणि आविर्भूत हुये हैं।

(भा० १।३।४३) में उक्त है—'धर्मसंरक्षक स्वयं भगवान् श्रीकृष्ण, धर्मज्ञानादि के सहित निज धाम गमन करने पर वर्त्तमान कलिकाल में तत्त्वदर्शनसमर्थ अर्थात् अज्ञान तिमिरग्रस्त जननिकर को दिव्य ज्ञानालोक प्रदान करने के निमित्त श्रीमद्भागवतरूप पुराणार्क का उदय हुआ है।' इस कथन से व्यञ्जित हुआ है कि—श्रीकृष्ण प्रतिमूर्त्तिरूप अद्वितीय श्रीकृष्ण ही निखिल ज्योतिष्क पदार्थों में सहस्रांशु के समान पुराणों में सूर्य्यरूप द्वादश स्कन्धात्मक अष्टादश सहस्रात्मक श्लोकपूर्ण महाजनवाञ्छितार्थ प्रदायक श्रीमद्भागवत शास्त्र श्रीशुकपरीक्षित् से आविर्भूत हुये हैं। उक्त शास्त्र के प्रणेता प्रथमत आचार्य्यचूड़ामणि श्रीकृष्णद्वैपायन, स्वाभीष्ट दैवत ध्यानलक्षण मङ्गलाचरण करते हैं—'जन्माद्यस्य' श्लोक के द्वारा। परं—अतिशय सत्य, सर्व देश कालवर्त्ति परमेश्वर का ध्यान हम सब करते हैं। ग्रन्थकर्त्ता का एकवचन प्रयोग करना आवश्यक था, किन्तु आपने बहुवचन प्रयोग किया है। उसका अभिप्राय यह है,—कालदेश परम्परा प्राप्त समस्त जीवो को निजत्वेन अपनाकर निज आचरण के द्वारा शिक्षा प्रदान करने के निमित्त ही बहुवचन का प्रयोग आपने किया है।

इससे ब्रह्मसूत्र (१।१।१) 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' का अर्थ परिस्फुट हुआ है। कारण जिज्ञासा की पर्य्याप्ति फलतः ध्यान में है। परमतत्त्वरूप परमेश्वर का पारमैश्वर्य्य का वर्णन करते हैं। परिदृश्यमान विश्व के जन्मादि—जन्म-स्थिति-भङ्ग जिनसे होते रहते हैं, उनका ध्यान करें। यह कार्य्य कालकृत है, तब क्या काल का ध्यान विधेय है? नहीं, अन्वयादितरतश्च—अन्वय एवं व्यतिरेक के द्वारा घट में मृत्तिका का अनुवर्त्तन जिस प्रकार होता है, मृत्तिका में घट का व्यतिरेक जिस प्रकार है, उस रीति से वह उपादानकारण है, उन उपादानकारणस्वरूप परमेश्वर का ध्यान विहित है। च-कार से वह ही निमित्त कारण भी है। काल, उन परमेश्वर की शक्ति है। काल, परमेश्वर का प्रभावरूप है।

अथवा—'अन्वयात्' शब्द का अर्थ है—प्रलय समय में कार्य्यजात विश्व का निखिल कारणरूप श्रीपरमेश्वर में अनुप्रवेश हेतु। 'इतरतश्च' शब्द से उन निखिलकारणरूप परमेश्वर कर्त्तृक सृष्टि के समय पृथक् पृथक् रूप में विभक्त होने के कारण। पृथिवी का जल के समान, जल का तेज के समान—जो अधिष्ठान कारण है। अथवा 'अन्वयात्' शब्द से जानना होगा कि—कारण रूप में जिनका प्रवेश होने से ही पश्चात् जन्म होता है। कर्मफलदाता रूप में जिनके द्वारा अनुप्रवेश होने से ही स्थिति होती है। इस प्रकार बिश्व के समस्त कार्य्य जिनसे होते हैं, उनका ध्यान हम सब करें। यहाँ पर कार्य्य में अनुप्रवेश शब्द का

अर्थ है—कारण का कार्य्यसमन्वित होना। कारण से कार्य्य होता है। किन्तु कार्य्यस्वरूप कारण नहीं है उसको कहते हैं,—उनका कार्य्य जो विश्व है, वह विश्व उनका स्वरूप नहीं है। उसका कथन 'इतरतः' शब्द के द्वारा करते हैं। सृज्य, पाल्य एवं संहार्य्यरूप विश्व से परमेश्वर स्वरूपशक्ति के द्वारा ही भिन्न हैं। च-कार से मायाशक्ति के द्वारा 'शक्ति-शक्तिमान् में अभिन्नता है' इस नियम से अभिन्न भी हैं। कारण कारण की आत्मभूता शक्ति है। शक्ति की आत्मभूत कार्य्य है। वस्तु का अंश जीव है, वस्तु की शक्ति माया है, एवं वस्तु का कार्य्य जगत् है। समस्त वस्तु संज्ञा से अभिहित होते हैं। इससे ब्रह्मसूत्रोक्त (१।१।२) 'जन्माद्यस्य यत' इस विश्व के जन्म-स्थिति-लयरूप कार्य्यसमूह जिनसे होते हैं, वह ही ब्रह्म है इस सूत्र का अर्थ, एवं (१।१।३) ब्रह्मसूत्र 'तत्तु समन्वयात्' श्रीविष्णु ही सर्ववेद्य हैं, कारण—अन्वय तात्पर्य समन्वय—सुविचार के द्वारा वह निर्णीत है, श्रीपद्मनाभ के श्रीमुख वचन भी यह है—"वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः, वेदान्तकृद् वेदविदेव चाहम्।" "किं विधत्ते किमाचष्टे किमनूद्य विकल्पयेत्। इत्यस्या हृदयं लोके नान्यो मद्वेदकश्चन। मां विधत्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्यापोह्यते ह्यहम्" इति। साक्षात् परम्परा क्रम से समस्त वेदादि शास्त्र उन परमेश्वर का वर्णन सर्व कारण रूप में करते हैं। सूत्रद्वय का अर्थ उक्त श्रीभागवतीय प्रथम श्लोक के द्वारा प्रकट हुआ है।

आशङ्का हो सकती है—परमेश्वर विश्व का उपादानकारण होने से परमेश्वर भी विकारी होंगे अतएव विश्व का उपादान प्रकृति को मानना समीचीन होगा। परमेश्वर उक्त कार्य्य के प्रति निमित्त कारण हैं। यह कथन असमीचीन है।

मुण्डक उपनिषत् में वर्णित है—'यः सर्वज्ञ सर्ववित्' ऐतरेयक में उक्त है—'स ऐक्षत लोकान् नु सृजा' छान्दोग्य में लिखित है—'तदैक्षत बहुस्यां प्रजायेय' इत्यादि श्रुति विवरण से ज्ञात होता है कि—चेतन ही जगत् का कारण है, अचेतन नहीं। अतएव परमेश्वर ही जगत् का निमित्तोपादान कारण हैं। प्रकृति उनकी शक्ति है, शक्ति-शक्तिमान् का अभेद सम्बन्ध होने से प्रकृति रूप शक्ति के द्वारा उनका उपादान कारणत्व है। परमेश्वर, स्वरूप में प्रकृत्यतीत एवं निर्विकार हैं। (भा० ११।२४।१९) में उक्त 'प्रकृतिर्यस्योपादानमाधारः पुरुष परः सतोऽभिव्यञ्जकः कालो ब्रह्म तत्त्रितयन्त्वहम्" प्रकृति, पुरुष, काल—कार्य्यभूत नहीं है, वे सब भिन्न हैं। अतएव अद्वितीय कारण परमेश्वर कैसे होंगे? कहते हैं—विश्वरूप कार्य्य का उपादान जो प्रकृति है, उसका आधाररूप अधिष्ठाता जो पुरुष है, गुणक्षोभ के द्वारा अभिव्यञ्जक जो काल है, तीन ही ब्रह्मरूप में हूँ, पृथक् नहीं। प्रकृति शक्ति है, पुरुष एवं काल अवस्थाविशेष है स्वतन्त्र रूप में प्रकृति का जगत् उपादान होना शास्त्रसम्मत नहीं है। अतः सर्वज्ञ परमेश्वर को ही स्वातन्त्र्य से जगत् कारण कहते हैं। किन्तु जड़ा प्रकृति को नहीं। उसका वर्णन—'अभिज्ञ' शब्द से करते हैं। सृज्य असृज्य वस्तु मात्र में जो अभिज्ञ हैं, वह ही ध्येय हैं। इसके द्वारा 'ईक्षतेर्नाशब्दम्' (ब्र० १।१।५) सूत्रार्थ व्यक्त हुआ है। "उपनिषद् वेद्य पुरुष की जिज्ञासा करता हूँ" यहाँ जिज्ञास्य पुरुष का उपनिषद् वेद्यत्व है। वह ही ईक्षण कर्त्ता है। प्रधान नहीं है, प्रधान अभिज्ञ नहीं है। उक्त सूत्र का अर्थ यह है—प्रकरण प्राप्त ब्रह्म ही जगत् कारण है। कारण—ईक्षति शब्द प्रयोग हेतु। ईक्षण के द्वारा जगत् कारणत्व प्रतिपादक श्रुतिवाक्य से बोध होता है कि—विचारपूर्वक ईक्षण कर्त्तृत्व परमेश्वर में ही है।

अतएव ब्रह्म—शब्दावाच्य नहीं हैं, किन्तु शब्दवाच्य ही हैं। शब्द प्रमाण के द्वारा ही ब्रह्म प्रतिपादित हैं। (छा० ६।२।३) में उक्त—'तदैक्षत बहुस्याम्' (छा० ६।२।१) 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' (ऐ० (१।१।१) 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्' (तै० अ० १) तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः (तै० भृ० १) 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' स्मृति में वर्णित है—'यतः सर्वाणि भूतानि भवन्त्यादि युगागमे। यस्मिंश्च प्रलयं यान्ति पुनरेव युगक्षये॥'

आदि सृष्टि में महदादि की उत्पत्ति न होने से ईक्षणादि साधन होना सम्भव नहीं है ? उत्तर देते हैं—वह परमेश्वर स्वराट् हैं। अर्थात् निज स्वरूप के द्वारा ही समस्तनिर्वाहक रूप में विराजित हैं। (श्वे० ६।८) में वर्णित है—उन परमेश्वर के कार्य्य एवं करण नहीं हैं। उनमें स्वाभाविकी ज्ञान-बल-क्रियाशक्ति हैं।

कहा जाय कि—जगत् सृष्टि में ब्रह्मा का स्वातन्त्र्य एवं ऐश्वर्य्य भी है। श्रुति भी यह है—'हिरण्यगर्भ समवर्त्तताग्रे भूतस्य जातः पतिरेक आसीत्' समस्त भूतों का पति हिरण्यगर्भ ब्रह्मा हैं, एवं सर्वप्रथम स्थित हैं। वह ही ध्येय हैं ? समाधान करते हैं—तेने पद के द्वारा। आदि कवि ब्रह्मा को जिन्होंने ब्रह्म-वेद-स्वतत्त्व का उपदेश प्रदान किया है। अतएव ब्रह्मा का पारतन्त्र्य सुस्पष्ट है। ब्रह्मा के वेदाध्ययनादि अन्य से हुए हैं। इसका प्रमाण नहीं है ? उत्तर—कथन सत्य है, किन्तु हृदा—मन के द्वारा अर्थात् सङ्कल्पमात्र से ही जिन्होंने स्वतत्त्व प्रकाश किया है। भा० २।४।२२ में उसका विवरण है—

"प्रचोदिता येन पुरा सरस्वती, वितन्वताजस्य सतीं स्मृतिं हृदि।
स्वलक्षणा प्रादुरभूत् किलास्यतः, स मे ऋषीणामृषभः प्रसीदताम् ॥"

कल्प के आदि में ब्रह्मा के हृदय में सृष्टिविषयिणी स्मृति का उद्बोधन जिन्होंने किया, जिससे ब्रह्मा के चतुर्मुख से स्वलक्षणा अर्थात् शिक्षादि सरस्वतीरूप शास्त्र की उत्पत्ति हुई, वह समस्त ज्ञानप्रद ऋषीयों से श्रेष्ठ हैं। किम्वा उन्होंने कहा भी है—"मैंने हृदय में उस समय ही उत्तम रूप से देखा" ब्रह्मा की उक्ति से ही सुस्पष्ट है कि—ब्रह्मा का ज्ञान स्वतःसिद्ध नहीं है, परमेश्वर सम्भूत है।

इससे बुद्धिवृत्ति प्रवर्त्तक रूप में गायत्री का अर्थ भी प्रकाशित हुआ। मत्स्यपुराण में वर्णित है,—"जिसमें गायत्रीमन्त्र को अवलम्बन कर धर्म विस्तर रूप परमधर्म का वर्णन है, एवं वृत्रासुर बध प्रसङ्ग वर्णित है, वह ही श्रीमद्भागवत है।" पुराणान्तर में भी वर्णित है—"अष्टादशसहस्रसंख्यक श्लोक समन्वित द्वादश स्कन्ध हयग्रीव ब्रह्मविद्या, वृत्रबध प्रसङ्ग जिसमें है, एवं गायत्री में ही जिसका प्रथमारम्भ हुआ है, उसको श्रीमद्भागवत जानना होगा।"

सुप्त प्रतिबुद्ध न्याय से ब्रह्मा स्वयं ही वेदात्मक तत्त्वज्ञान प्राप्त करते हैं। अन्य से अध्ययन का प्रसङ्ग इससे नहीं होगा ? उत्तर, स्वतः ज्ञान प्राप्त करना सम्भव नहीं है। कारण, वेद एवं भगवत्तत्त्व विषयक ज्ञान प्राप्त करने में ऋषिगण अक्षम होते हैं। अतएव वेदात्मक ज्ञान एवं भगवत्तत्त्वात्मक ज्ञान की प्राप्ति ब्रह्मा की स्वतः नहीं होती है। इससे ब्रह्मसूत्र १।१।१६ 'नेतरोऽनुपपत्तेः' का अर्थ प्रकाशित हुआ। अनुपपत्तेः—मुक्त जीव ब्रह्म नहीं हो सकता है, कारण श्रुति कहती है—जीव, विविध भोग का सेवन ब्रह्म के सहित संयुक्त होकर करता है, उसकी स्वतन्त्र भोग करने की शक्ति नहीं है। 'ब्रह्म के सहित मिलकर' कहने से ब्रह्म का ही प्राधान्य है, जीव का नहीं।

धीमहि—'ध्यायेम' पद से ध्यान विषयत्व का बोध होता है। साकार ही ध्यान विषय होता है, आकार तो त्रिगुण सृष्ट होता है, और वह मायिक हेतु अनित्य है ? इस प्रकार कथन के उत्तर में कहते हैं—तेजोवारिमृदां यथा विनिमयः, जिस प्रकार अज्ञ जनगण तेज में वारिबुद्धि करते हैं। वारि में स्थल बुद्धि करते हैं। मृत्तिकास्वरूप काचादि में वारि बुद्धि करते हैं, उस प्रकार पूर्णचिन्मयाकार में त्रिसर्ग—त्रिगुणकृत सर्ग यह है, इस प्रकार बुद्धि, मिथ्या ही है। गोपालतापनी में उक्त है—वृन्दावन के कल्पतरु के तलदेश में सच्चिदानन्द विग्रह श्रीगोविन्द विराजित हैं, उनका भजन करें। "अर्द्धमात्रात्मक राम सच्चिदानन्दविग्रह हैं।" यह उक्ति रामतापनी की है। नृसिंह तापनी में लिखित है—"ऋतं सत्यं परं ब्रह्म पुरुषं नृकेशरिविग्रहम्"। ध्यानबिन्दूपनिषद् में लिखित है—"निर्दोषः पूर्णगुणविग्रह आत्मतन्त्रो निश्चेतनात्मकशरीरगुणैश्च हीन आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादिः।" नन्दव्रजजनानन्दी सच्चिदानन्दविग्रहः" ब्रह्माण्डपुराण की उक्ति है। महावाराह पुराण में उक्त है—'सर्वे नित्याः शाश्वताश्च देहास्तस्य परात्मनः,

हानोपादान रहिता नैव प्रकृतिजाः क्वचित् । भा०—"स्वेच्छामयस्य न तु भूतमयस्य कोऽपि ।" "बदा प्राकृतं यथा" "तथ्येव नित्यसुखबोधतनौ" "शब्दब्रह्म वपुर्दधत्" "सत्यज्ञानानन्तानन्दमात्रैकरस मूर्त्तयः" भागवतीय पद्य समूह में श्रीभगवदाकार का वर्णन अमायिक रूप में हुआ है। नारायणीय में भी वर्णि है—"एकान्तिन स्ते पुरुषाः श्वेतद्वीपनिवासिनः" भा० सप्तमस्कन्ध में वर्णित है—"देहेन्द्रियासुहीनाम् विकुण्ठपुरवासिनाम्" भगवद्भक्तगण श्वेतद्वीप एवं विकुण्ठपुर के निवासी हैं। उनके प्राकृत देहेन्द्रियादि नहीं हैं, वे आकृतिविशिष्ट हैं। अतएव भगवान् की देहेन्द्रियादि प्राकृत नहीं हैं, एवं श्रीभगवान् भी निराकार नहीं हैं। भगवदाकृति अमायिक है, इसमें संशय क्या है? कुछ व्यक्ति इस विषय में सन्दिग्ध हैं। संशय अपनोदनार्थ कहते हैं—परतत्त्व साकार है, निराकार नहीं। निराकार के प्रति ध्यान शब्द का प्रयोग नहीं होता है। धाम्ना—स्वरूपशक्ति के द्वारा, स्वभक्तनिष्ठ स्वानुभव प्रभाव के द्वारा, प्रतिक्षण समुच्छलित माधुर्य्य ऐश्वर्य्य परिपूरित श्रीविग्रह के द्वारा, स्वेन—असाधारण शक्ति के द्वारा, सदा कालत्रय में ही, निरस्ताः—कुहकाः, कुतर्कनिष्ठा को विदूरित करते रहते हैं। इससे ब्र० सू० 'तर्काप्रतिष्ठानात्' २।१।११ सूत्र की व्याख्या हुई है।

पुरुष की बुद्धिवृत्ति विविध प्रकार की होने से तदुद्भूत तर्कसमूह अप्रतिष्ठित हैं, एवं परस्पर खण्डनीय स्वतः ही होते रहते हैं। अतएव उपनिषत् प्रमाणों के द्वारा ही परतत्त्व को स्वीकार करना आवश्यक है। श्रुति कहती है—"नैषा तर्केण मतिरापनेया प्रोक्तान्येनैव सुज्ञानाय प्रेष्ठ !"

मुण्डक में उक्त है—"यमेवैष वृणुते तेन लभ्य स्तस्यैव आत्मा विवृणुते तनुं स्वाम्" इस श्रुति में 'स्व' शब्द के द्वारा स्वरूपभूत तनु का उल्लेख है। तथा प्रकृति क्षोभ के पहले छा० में वर्णित श्रुति है—'बहु स्याम्' बहु भवन के इच्छुक हूँ। ऐत० 'स ऐक्षत' उन्होंने निरीक्षण किया, इत्यादि से बोध होता है कि—परतत्त्व के अमायिक मनोनयनादि हैं। श्वेताश्वतरोउपनिषत्—परतत्व में स्वाभाविकशक्ति की घोषणा करती है—स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च। उक्त प्रमाणसमूह से परिस्फुट होता है कि—श्रीभगवान् सविग्रह हैं, एवं स्वाभाविकशक्तिसम्पन्न हैं। महाभारतस्थ भीष्मपर्व में उक्त है—"अचिन्त्या खलु ये भावा न तां स्तर्केण योजयेत्। प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्षणम्।" प्रकृत्यतीत वस्तु में प्राकृत युक्ति का प्रयोग न करें। शास्त्रीय पद्धति से उसका परिज्ञान करे। 'न योजयेत्' 'परदारान् न गच्छेत्' की भाँति कुतर्क योजना निषिद्ध है। तथापि यदि आसुरिक भावापन्न व्यक्तिगण श्रीभगवत् विग्रह को लक्ष्य करके युक्तिशर निक्षेप करते हैं, तब आसुरिक प्रकृति सम्पन्न व्यक्तियों का नरक लाभ अवश्यम्भावी है, अतएव उक्त व्यक्तियों के सहित वार्त्तालाप त्याज्य है।

श्रीमद्भागवत में उक्त है—"दशमस्य विशुद्धचर्थं नवानामिह लक्षणम्" दशम आश्रयतत्व हैं। आश्रय तत्त्व ही अङ्गी है, उसका मुख्य रूप में पर्य्यवसान श्रीकृष्ण रूप में ही है। अतएव श्रीकृष्ण का असाधारण धर्म बोधक वाक्य का प्रयोग करना अत्यावश्यक है। तज्जन्य भागवतीय 'जन्माद्यस्य' श्लोक की अवतारणा है। उक्त पदस्थ 'सत्यं परं धीमहि' 'सत्यं' पद श्रीकृष्ण का वाचक है। भा० १०।२।२६ में उनका वर्णन बहुधा सत्य शब्द से ही हुआ है। 'सत्यव्रतं सत्यपरम् त्रिसत्यं सत्यात्मकं त्वां शरणं प्रपन्नाः' श्रीकृष्ण जन्मारम्भ में ही उक्त उक्ति है। "सत्ये प्रतिष्ठितः कृष्णः सत्यमत्र प्रतिष्ठितम्। सत्यात् सत्यश्च गोविन्दस्तस्मात् सत्यो हि नामतः ॥" महाभारतीय सञ्जयकृत श्रीकृष्णनाम निरुक्ति में उक्त है—श्रीकृष्ण का ही 'सत्य' नाम है। अतएव महाभारत प्रणयनानन्तर महर्षि ने श्रीकृष्ण के उक्त प्रसिद्ध नाम के द्वारा श्रीकृष्ण की स्वयंभगवत्ता का प्रतिपादक ग्रन्थ श्रीमद्भागवत ग्रन्थ का मङ्गलाचरण किया है। 'सत्यं' श्रीकृष्णं धीमहि—श्रीकृष्ण का ध्यान करें। श्रीकृष्ण का स्वरूप वर्णन ब्रह्माण्डपुराण में 'नराकृति परब्रह्म' शब्द से हुआ है। 'परम्' शब्द का जो अर्थ 'परमेश्वर' स्वामिचरण की टीका में है, उसका प्रकरण

लब्धार्थ—श्रीकृष्ण ही हैं। कारण—श्रीगोपालतापनी में लिखित है—श्रीकृष्ण ही परम देव हैं। उनका ध्यान करे। 'तस्मात् कृष्ण एव परो देवस्तं ध्यायेत्'। 'स्वेन धाम्ना' शब्द से बोध होता है—श्रीमथुरा नामक निज धाम के द्वारा सर्वत्र तदानीं कृपया दृष्ट विग्रह के द्वारा निरन्तर जिन्होंने 'कुहक' नामक जीव स्थित अज्ञानता को विदूरित किया, उनका ही ध्यान करें। मथुरा शब्द का विवरण श्रीगोपालतापनी में इस प्रकार है—"मथ्यते तु जगत् सर्वं ब्रह्मज्ञानेन येन वा। तत्सारभूतं यद् यस्यां मथुरा सा निगद्यते॥" दधि मन्थन के समान साधकहृदय को मन्थन के द्वारा नवनीत उत्तोलन तुल्य नराकृति परब्रह्म श्रीकृष्ण भक्ति के द्वारा जिसने साधकों को परितृप्त किया है, वह ही मथुरा है। प्रथम ब्रह्मज्ञान के द्वारा साधकहृदय को आलोड़ित किया गया है, पश्चात् ब्रह्मनिष्ठ एवं अपरापर साधकों के चित्त को भी श्रीकृष्ण विषयिणी उत्तमा भक्ति के द्वारा समाकृष्ट किया गया है, वह मथुरा है।

भा० १०।७०।४३ में उक्त है—महर्षि नारद ने कहा, "श्रवणात् कीर्त्तनाद्धयानात् पूयन्तेऽन्तवासिनः।
तव ब्रह्ममयस्येश किमुतेक्षाभिमर्शिनः॥"
राजसूय यज्ञ में समागत दर्शनार्थिव्यक्तिगण आपके सन्दर्शन से पवित्र होंगे। हे ईश! आप ब्रह्ममय हैं, आपके दर्शन श्रवण से श्वपच प्रभृति अन्तेवासि जनगण पवित्र होते रहते हैं। जहाँ पर युगपत् आपके दर्शन स्पर्श उपस्थित हैं, वहाँ समस्त जन पवित्र होंगे—इसमें अधिक क्या है? अमरकोषकार के मत में धाम शब्द के अर्थ—गृह-देह-कान्ति-प्रभाव हैं।

संशय हो सकता है कि—विग्रह, आपका प्राकृतजन नयनगोचर होने के कारण—'जो जो दृश्य है, वे सब अनित्य घट के समान हैं', इस नियम से अनित्य होगा। इसके उत्तर में कहते हैं—'तेजोवारिमृदां यथा विनिमयः' 'तेज-वारि-मृत्तिका' तीन दृश्य पदार्थों का परस्पर मिलन जहाँ पर है, उस प्रकार त्रिसर्ग—त्रिगुण सृष्ट देह, मृषा—मिथ्या ही है। जिससे कहा जाता है, वह त्रितय सृष्ट विग्रह है। किन्तु मिथ्या ही है, इस प्रकार कथन नहीं होता है।

प्रपञ्चातीत होने पर भी श्रीभगवद्विग्रह का दर्शन असुरों से होता है। उसका कारण—विचित्र लीला साधिका दुस्तर्क रूपा ईश्वरेच्छा से ही होता है। वह भी पित्त दूषित रसना के द्वारा मत्स्यण्डिका आस्वादन के समान माधुर्य्यास्वादन विहीन रूप से होता है। प्रीति परिपूरित जनगण दुस्तर्क कृपा प्रभाव से माधुर्य्यानुभव के सहित ही श्रीविग्रह का अवलोकन करते हैं। भा० १०।८६।२० में कहा भी है, —हे राजन्! श्रीकृष्ण के हास्य एवं स्निग्धेक्षण समन्वित मुखारविंद माधुर्य्य का पान नरनारीगण निज निज नयनों से किये थे। त्रिलोकगुरु ने निज दर्शन के द्वारा उन सबके नेत्रमालिन्य को विदूरित करके अभय प्रदानपूर्वक तत्त्वज्ञान उद्भासित किया।

श्रीविग्रह अदृश्य होने पर भी दृश्य होना—उनकी कृपा का निरङ्कुशत्व प्रतिपादक है। कृपा का महैश्वर्य्य उस प्रकार ही है। अतएव भागवतामृतधृत नारायणाध्यात्म वचन में कथित है—'भगवान् नित्य अव्यक्त होने से भी निज शक्ति से ही दृष्ट होते हैं। कृपा शक्ति व्यतीत परमानन्द प्रभु का दर्शन कौन कर सकते हैं?' उक्त श्लोक की कारिका इस प्रकार है—स्वयं प्रकाशरूप स्वेच्छा शक्ति से भगवान् अव्यक्त होते हैं, किन्तु प्राकृत नेत्र का विषय नहीं होते हैं। इस रीति से ही "उन सब पुरीओं के मध्य में श्रीगोपालपुरी साक्षात् ब्रह्मस्वरूप है।" श्रुति वर्णित ब्रह्मस्वरूप धाम का दर्शन भी होता है। अतएव भागवताभिज्ञ मनीषिगण कहते हैं—चिद्‌भिन्न जो जो पदार्थ दृष्ट हैं, वे सब घटवदनित्य हैं। उक्त रीति से अवतार का मूल कारण ही कृपा है, उसको कहने के पश्चात् उनकी लीला को कहते हैं। 'अस्य' श्रीकृष्ण के 'यत्र' श्रीवसुदेव गृह में 'जन्मादि' जन्मैश्वर्य्य प्रकटन पूर्ववृत्त कथनादि हैं। 'ततः' इतरतश्च इतरत्र नन्दगृह में 'अनु अयात्' श्रीकृष्ण ही गये थे। किस निमित्त गये थे? अर्थेषु—कंस वञ्चनादि वात्सल्यादि प्रेम प्रकाशरूप कार्य्य में आप अभिज्ञ हैं। किन्तु आप अन्य परतन्त्र नहीं हैं। उसका प्रकाश

स्वराट् शब्द से करते हैं। 'स्वेनैव राजते' अथवा 'स्वैः' पिता प्रभृति परिजनों के सहित श्रीनन्द प्रभृति सहित विराजित होने के निमित्त ही आपने उस प्रकार किया।

कहा जा सकता है कि—वहाँ पर उन उन प्रेमाधीन लीलासमूह का वैशिष्ट्य होने से भी उस श्रीकृष्ण की मुग्धता समधिक प्रकटित है? उस संशय निरसन हेतु कहते हैं—आपने आदि कवि ब्रह्मा समीप में भी 'ब्रह्म' ब्रह्मात्मक बालकवत्स प्रभृति का प्रकाश किया। उसका प्रकाश भी आपने 'हृद सङ्कल्प मात्र से ही किया। जिस योगमायारूप चिच्छक्ति का वैभव को देखकर 'सूरयः' भव नार प्रभृति मुग्ध होते हैं।

अथवा, 'आदिकवये'—निज कुल के आदि पुरुषः 'कविः' विज्ञ सत्यव्रत मनु को 'ब्रह्म' निर्विशे स्वरूप 'तेने' दर्शाये थे। स्वांश मत्स्यदेव की उक्ति के द्वारा प्रकाश किये थे। मत्स्यदेव की उक्ति इस प्रकार है, (भा० ८।२४।२३)—

मेरी महिमा को हि परब्रह्म शब्द से कहते हैं। मदीय अनुग्रह से प्रश्नोत्तर रूप में उसका विशद अनुभव तुम्हारे हृदय में होगा। स्वामिचरण ने व्याख्या इस प्रकार की है—मेरा अनुग्रह से ब्रह्म का परिज्ञान अपरोक्ष रूप से होगा। ब्रह्म का स्वरूप एवं श्रीकृष्ण की अनुकम्पा का कथन वेदस्तुति के आरम्भ में होगा।

जन्माद्यस्य श्लोकोक्त ध्येय पदार्थ श्रीकृष्ण होने के कारण, आपका वैशिष्ट्य परिकर विशिष्ट से ही होता है। शान्तदास्यादि रस परिकर विशिष्ट में जिस प्रकार वैशिष्ट्य आपका प्रकाशित होता है, उससे असमोर्द्ध्व वैशिष्ट्य प्रकाशित होता है—व्रजदेवियों के साहित्य से, उसका वर्णन—श्रीमद्भागवत के १०।३३।६ में इस प्रकार है—"तत्राति शुशुभे ताभि भंगवान् देवकीसुतः, मध्ये मणीनां हैमानां महामारकतो यथा।"

टीका—"महामरकतो नीलमणिरिव हैमानां मणीनां मध्ये ताभिः स्वर्णवर्णाभिराश्लिष्टाभिः शुशुभे गोपीदृष्ट्याभिप्रायेण वा विनैव मध्यपदावृत्तिमेकवचनम्।"

वैष्णवतोषणी—"देवकीसुततया भवत्सु विख्यातो भगवान् सर्वैश्वर्य्य-सर्वशोभाभरसम्पन्नोऽपि, तत्र तु रासमण्डले ताभिरत्यन्तं शुशुभे। यद्वा, तत्र यशोदासुतत्वे अत्यन्तं शुशुभे, तत्रापि ताभिरत्यन्तं शुशुभे इत्यर्थः। तादृशयापि ताभिः शोभातिशयं दृष्टान्तेन साधयति—मध्य इति। सामान्यविवक्षयेकत्वं, सर्वं मध्येषु' इत्यर्थः। अतो मण्डलमध्यस्थोऽप्येकः प्रकाशो ज्ञेयः, स एव हि श्रीराधिकां सङ्गे निधाय वेणुवादनपूर्वकं भ्रमन् सर्वरासमण्डलमत्यर्थं मण्डयति। तच्च क्रमदीपिकाद्युक्तरासान्तरानुसारेण ज्ञेयम्। 'इतरेतर बद्धकरप्रमदागणकल्पितरासविहारविधौ। मणिशङ्कुगमप्यमुना वपुषा, बहुधा विहितस्वकदिव्य तनुम्। सुदृशामुभयोः पृथगन्तरगं, दयितागलबद्धभुजद्वितयम्।' इति मणिशङ्कुगतत्वमप्युक्त्वा तदेव पुनर्विशिष्य वर्ण्यते—'मणिनिर्मितमध्यगशङ्कुलसद्विपुलारुणपङ्कजमध्यगतम्' इत्याद्यनन्तरम्—तरुणी कुचयुगपरिरम्भमिलद्धुसृणारुणवक्षसमुख्यगतिम्' इति।

हैमानां हेमविकाराणां मणीनां गोलकतया मणिवन्निर्मितानां महामारकत इत्यति सामान्यतमैकवचनम् मेघचक्रे इति वक्ष्यमाणात् यथा महामरकतमणेरपि हेममणिमध्यवर्त्तितयैव शोभाधिका स्यात्, तथा तस्यापि प्रियजनाश्लेषेणैवाधिका शोभा स्यादित्यर्थः। अन्यत्तैः। तत्र महच्छब्दपूर्वः मरकतशब्द इन्द्रनीलमणिवाची स्यादिति ज्ञेयम्, अत्र केचिदाहुः। स्वभावेनेन्द्रनीलमणिना वर्णोऽप्यसौ नृत्यगतिकौशलेन युगपदिव प्रत्येकं कण्ठग्रहणादिना ताः सर्वा व्याप्य भ्रमणात्। यद्वा, तासां सुहेमगौरीणां कान्तिच्छटा सम्पर्कादनति श्यामलमरकतमणिवर्णता प्राप्त्या महामारकत इत्युक्तमिति। ततश्च नृत्यशक्तिविशेष एव, नतु कोऽपि भगवत्ता विशेष इति।।"

भगवान् समस्त ऐश्वर्य्य शोभातिशयसम्पन्न देवकी पुत्ररूप में प्रसिद्ध होने पर भी, व्रजस्थ रासमण्डल में किन्तु अतिशय शोभित हुये थे। उसमें भी उन गोपीवृन्द के सहित अत्यन्त शोभित हुये थे।

परममनोहर भगवान् होकर भी गोपिकावृन्द के सहित शोभित हुये थे—उसका प्रतिपादन दृष्टान्त के द्वारा करते हैं। मध्ये मणिनां, स्वर्णमणियों के मध्य में एक महामरकत मणि की शोभा जिस प्रकार होती है। सामान्यत्व विवक्षा से ही एक वचन का प्रयोग हुआ है। सबके मध्य में एक नीलमणि अतिशय शोभित थी। अतएव मण्डल मध्यस्थ होकर भी एक प्रकाश की शोभाविशिष्ट जानना होगा। वह प्रकाश—श्रीराधिका को सङ्ग में लेकर वेणुवादनपूर्वक भ्रमण कर रासमण्डल को अतिशय शोभित करता रहा। उसका विवरण केशवाचार्य्य विरचित क्रमदीपिकोक्त वर्णन के अनुसार जानना होगा। परस्पर करबद्ध होकर रास विहार में मणि शङ्कु के मध्य में स्थित होकर भी अनेक दिव्य वपु से सर्वत्र विलसित थे, मृग नयनीगणों के मध्य में एकक युगल एवं उभय के मध्यस्थ होकर दयिता के गलदेश को बाहु के द्वारा वेष्टन कर अवस्थित थे। 'मणिशङ्कुगत' रूप में वर्णन के बाद विशेष रूप से उसका वर्णन करते हैं। मणि निर्मित शङ्कु स्थानीय विपुल अरुण पङ्कज के मध्य में शोभित थे। उस प्रकार ही वर्णित है—"मण्डले मध्यगः संजगौ वेणुना" इति। मध्य मण्डल में वे स्थित होकर वेणु वादन किये थे।

हेम निर्मित मणियों के मध्य में गोलक रूप में रक्षित महामरकत मणि के समान शोभित थे। गोलकरूप मणि एक ही होती है, अतएव एकवचन का प्रयोग हुआ है। उससे हार की शोभा अतिशय वृद्धि होती है।

आगे 'मेघचक्रे विरेजुः' वर्णन है। उससे प्रतीत होता है—हेममणि के मध्यवर्त्ती होने से महामरकर मणि अतिशय शोभित होती है। वह भी प्रियजन के द्वारा आश्लिष्ट होने से ही होती है। अपर व्याख्या स्वामिपाद ने की है। महत् शब्द पूर्व मरकत शब्द से इन्द्रनीलमणि का बोध होता है। कतिपय व्यक्ति कहते हैं—स्वभाव से इन्द्रनीलमणि होने पर भी नृत्यगति कौशल से युगपद के समान प्रत्येक कण्ठ ग्रहण के द्वारा सर्वत्र व्याप्त होकर भ्रमण करने पर अत्यन्त शोभा हुई थी। किंवा सुहेमगौरी व्रजाङ्गनावृन्द की अङ्गकान्ति से अनतिश्यामलमणि भी मरकतमणि में परिवर्त्तित हुई। अतएव महामरकत कहा गया है। इसका कारण, नृत्यशक्तिविशेष ही है, किन्तु भगवत्ता विशेष के द्वारा नहीं है।

अतएव व्रजदेवी साहित्य से ही परममाधुर्य्य का उदय होने से तदीय रस का ही अतिशय उपादेयता का प्रदर्शनपूर्वक अर्थान्तर का वर्णन करते हैं। 'जन्माद्यस्य' पदस्थित आद्य शब्द का अर्थ करते हैं—आद्यस्य—शृङ्गाररसस्य, रसों में मुख्य शृङ्गार रस का जन्म जिनसे हुआ है, उनका ध्यान करते हैं। परम ध्येय का स्वरूपभूत ही शुचि उज्ज्वल पर्य्यायापन्न शृङ्गार नामक प्रकृत्यतीत भक्तिरस है। वह नित्यगत होने के कारण नित्य है। तथापि परमार्थदर्शि सज्जनगण सायुज्य मुक्ति को पुरुषार्थ मानकर उसे अहितकर ही माने थे। अतएव नित्य होने पर भी अप्रकट ही हो गया था। आदि रस का जन्म कहने का यह ही अभिप्राय है। श्रीकृष्ण से ही शृङ्गार रूप आदि रस का प्रादुर्भाव हुआ है। यह रस अन्वय से—'इतरतः' वियोग से ही होता है। अर्थात् संयोग विप्रलम्भ के द्वारा ही शृङ्गार रस सपरिकर सम्पन्न होता है। उक्त कथन का यह अभिप्राय है। केवल आद्य शब्द के द्वारा आद्यरस का 'रस' शब्द को छोड़कर वर्णन क्यों हुआ है ? उत्तर,—भीमसेन को जिस प्रकार 'भीम' शब्द से ही अधिकतर समय में कहते हैं, उस प्रकार जानना होगा।

अथवा, भा० १।१।३ श्लोक में वर्णित है,—"पिवत भागवतरसमालयम्" मुक्ति में भी भागवत रस का पान करे। इससे निर्णीत हुआ है कि—श्रीमद्भागवत शास्त्र 'रस' स्वरूप ही है, वह भी भगवदीय रस पूर्ण है। उक्त भगवद् रस की प्रतीति जन्माद्यस्य पदस्थित आद्य शब्द से होती है। कारण उसका विशेष्य रस शब्द का उल्लेख तृतीय श्लोक में सुस्पष्ट है।

उक्त श्लोक में उस प्रकार वर्णन से न्यून पदत्व दोष नहीं हुआ है। कारण संयोग वियोग के द्वारा ही रस निष्पत्ति होती है। अतः 'आद्य' शब्द, स्वप्रतियोगि रस को ही उपस्थापित करता है। वस्तुतः

'रस' स्व शब्दवाच्य न होने से दोष नहीं हुआ, विशेषतः 'आदिरस' अतिशय गोपनीय एवं दुर्लभ है, यह सूचित हुआ है। आलम्वन विभाव से भी अन्य रस से वैशिष्ट्य समधिक है। उसका वर्णन करते हैं। अर्थेषु—चतुःषष्टि कलादि रसोपयोगि समस्त वस्तु में अभिज्ञ, अर्थात् विदग्ध है। किन्तु प्राकृत नलादि नायकवत् कालकर्मादि ग्रस्त नहीं है, उसका प्रकाश 'स्वराट्' शब्द से हुआ है। अन्यत्र उस रस की स्थिति नहीं है। श्रीकृष्ण ही एकमात्र उक्त भक्ति रस का आकर हैं। कहते हैं—'य आदि कवये' जिन्होंने आदि रस के कवि भरत मुनि के हृदय में मन के द्वारा अर्थात् सङ्कल्प मात्र से 'ब्रह्म' आदि रस का 'तत्त्व' यथार्थ स्वरूप का 'तेने' विस्तार किया। रस का एकतानत्व उद्‌घाटन के निमित्त ही वैसा किया है। अमरकोष के मत में—वेद शब्द के अर्थ 'तत्त्व, तप, ब्रह्म' हैं। वैसा होने पर भी जिस तत्त्व में सूरयः कविगण मुग्ध होते रहते हैं। कारण वे सब प्राकृत संस्कारज अनुभूति को ही रस मानते हैं। उससे उन सबका रस वर्णन प्राकृत नायक नलादि को अवलम्बन कर ही होता है। दृष्टान्त के द्वारा उसको समझाते हैं,—तेज प्रभृति में जिस प्रकार वारि प्रभृति बुद्धि होती है। उस प्रकार एकमात्र भगवन्निष्ठ रस में प्राकृतजननिष्ठत्व बुद्धि होती है। प्राकृत नायक अति नश्वर है, कृमि-विट्-भस्मान्त संज्ञा से अभिहित है, उसमें रस तो होता ही नहीं, प्रत्युत विचार करने पर विभाव वैरूप्य के कारण उस रस का विपरीत घृणामय रस ही उत्पन्न होता है। प्राकृत जनगण उसको ही रस शब्द से कहते हैं।

और भी, जिस रस में 'यत्र' त्रयाणां, अर्थात् वाच्य, लक्ष्य, व्यङ्ग्य अर्थ समूह का, ध्वनि गुण अलङ्कार का 'सर्गः' निर्माण प्रपञ्च 'अमृषा' सत्य होकर ही अलौकिक रूप में चमत्कारिता का आपादक होता है। श्रीकृष्ण में सत्य है, तद्भिन्न प्राकृत नायक में कविप्रौढ़िक्ति को उपजीव्य कर वर्णित होने से वह रस मिथ्या ही है।

कतिपय व्यक्ति 'रस' को नहीं मानते हैं, उसका समाधान करते हैं—'धाम्ना' पद के द्वारा। माधुर्य्यास्वाद साक्षात्कार प्रभावरूप निज असाधारण अनुभूति से 'निरस्ताः कुहकाः' जरन्मीमांसक प्रभृतियों का वाक्‌जाल को जिन्होंने अपसारित किया, वह ध्येय है।

उन सब व्रजाङ्गनागणों के मध्य में भा० १०।३०।२७—

"कस्याः पदानि चैतानि याताया नन्दसुनुना। अंसन्यस्त प्रकोष्ठायाः करेणोः करिण यथा।।"

भा० १०।३०।२८—

"अनयाराधितो नूनं भगवान् हरिरीश्वरः। यन्नो विहाय गोविन्दः प्रीतो यामनयद्रहः।।"

वैष्णवतोषणी। तत्र सर्वा एवाहुः—कस्या इति। अत्र स्त्रीज्ञानं तत्पादानां लघुत्वात्, निम्नत्व तदुचिताङ्गलक्षिततत्वादिना च इति ज्ञेयम्। नन्दसूनुना इति पूर्ववत्, एतानि कस्याः पदानि परिचीयन्तामिति शेषः। श्रीभगवता स्वांसे तत्प्रकोष्ठन्यसनं च यद्यपि रसविशेषेणैव, तथापि रात्रौ स्खलन्त्यास्तस्याः सुखगमनार्थं बलाद् दूरे नयनार्थश्च भवति। अनेन तस्यां अधिकप्रीतिः सूचिता तामेव दृष्टान्तेनाहुः—करेणोरिति। तयोरपि काममदेन प्रीत्या तथैव गमनात्।।२७

तत्र सखीनामन्तरङ्गत्वेन गाम्भीर्य्यात् प्रतिपक्षाणामापाततो दुःखव्याप्तत्वात्, तटस्थानाञ्च तदनभिनिवेशात्। प्रथमं सुहृद एवाहुः—अनयेति नूनं वितर्के निश्चये वा। हरिः—सर्वदुःखहर्त्ता भगवान् श्रीनारायणः। ईश्वरः—भक्तेष्टप्रदानसमर्थः, स्वतन्त्रोऽपि वा। राधयति आराधयतीति राधेति नाम-कारणञ्च दर्शितम्। तत्र हेतु गोविन्दः, नोऽस्मान् विशेषेण हित्वा दूरतो निशि वनान्तस्त्यक्त्वा, तत्रापि रहः, अस्मदगम्ये एकान्तस्थाने, यामनयत्, यद्वा, सर्वा अप्यस्मान् विहाय यन् गच्छन्नपि यामेव रहोऽनयदित्यर्थः।

सब सखीगण कहने लगीं—ये पदचिह्न किसके हैं। स्त्रीजनोचित पदचिह्न को देखकर ही यह उक्ति हुई है। नन्दसूनु शब्द चिर प्रियता का द्योतक है। पहचानो किसके पदचिह्न हैं? रस विशेष पोषणार्थ

ही प्रिया के स्कन्धदेश में भगवान् बाहु स्थापन किये थे। किन्तु रात्रि में दूरागमन के हेतु एवं स्खलन निवारण निबन्धन उस प्रकार मुद्रा हुई। इससे श्रीराधा के प्रति अतिशय प्रीति सूचिता हुई। उसमें वास्तव दृष्टान्त—हस्ती जिस प्रकार हस्तिनी को पकड़ कर रसविशेष आस्वादन हेतु स्थित होता है, तद्वत्।

अन्तरङ्ग—प्रतिपक्ष, तटस्थगण के अतिरिक्त सुहृद् सखीगण का यह कथन है। निश्चय, वितर्क वाचक 'नूनं' पद है। उसने अवश्य ही सर्वदुःखहन्ता, भक्तच्छन्द स्वतन्त्र हरि की आराधना की, आराधना के द्वारा वशीभूत भी किया है। आराधना परायणा के कारण ही नाम राधा है। कारण, हम सबको छोड़कर रात्रि में दूरान्तर वनगमन ही उसका कारण है। विशेषतः हम सबके अगम्य एकान्त स्थान में जिसको ले जाया गया है। अथवा, हम सबको छोड़कर चले जाने पर भी जिसको एकान्त में ले गया है।

उक्त वर्णनसमूह से प्रतीत होता है—श्रीवृन्दावनेश्वरी श्रीराधिका के साहचर्य्य से ही श्रीभगवान् श्रीकृष्ण का परममाधुर्य्योत्कर्ष होता है। अतएव उसका प्रदर्शक अर्थसमूह का अन्वेषण भी 'जन्माद्यस्य' श्लोक में अवश्य अन्वेषणीय है उसको दर्शाते हैं—

श्रीराधाकृष्ण के द्वारा ही आद्य रस का जन्म प्रादुर्भाव हुआ है। श्रीराधाकृष्ण ही आदिरस विद्या का परम निधान हैं। उसमें यश्च—'इतरतः' यह ल्यप् लोपे पञ्चमी है। अन्य कान्तावर्ग को छोड़कर अन्वयात्—गमन किया है। अन्वेषण के समय गोपियों ने देखा, यहाँ पर महात्मा कृष्ण ने कान्ता को पुष्प चयन हेतु अवरोपित किया। प्रिया को सन्तुष्ट करने के निमित्त प्रिय ने प्रसून चयन भी किया है। इत्यादि व्यवहार दर्शन से आनुगत्य सुसिद्ध हुआ है।

अर्थेषु—रसोपयोगि धीर-ललित प्रभृति मुख्य रस आस्वादन में जो व्यक्ति अभिज्ञ है। उसके कारण ही निज कान्त के सहित श्रीराधा विराजिता है, अतः स्वराट् है, स्वाधीन कान्ता है।

अपर,—जिन्होंने आदि से जन्म से हि कवि—तत्त्वज्ञ श्रीशुकदेव के हृदय में 'ब्रह्म' श्रीमद्भागवत शास्त्र—मूर्द्धन्यरसमय रास पञ्चाध्यायी को हृदा—सङ्कल्पमात्र से ही प्रकाशित किया। भा० १।३।४० में उक्त है—श्रीमद्भागवत नामक पुराण ब्रह्म सम्मित है। भा० १।१।३ शुकमुखामृत-द्रवसंयुत है। जिसका वर्णन शुक वाकचरूप अमृतसिन्धु से उत्पन्न चन्द्र के समान रूप से हुआ है।

यतः—श्रीमद्भागवत से, यत्र—रास आविर्भूत होने से उसमें सूरिगण मुह्यन्ति—रसास्वादजनित आनन्द मूर्च्छा को प्राप्त करते हैं।

अथवा जिनके भक्तवृन्द, किंवा श्रवणनयनगोचर होने के कारण 'सूरयः' परिकरस्वरूप भक्तगण मुह्यन्ति—मुग्ध होते हैं। महाविज्ञ होने पर भी मूढ़ हो जाते हैं। धर्मविपर्य्यय प्राप्त करते हैं।

दृष्टान्त के द्वारा अपर अर्थ का भी संग्रह करते हैं—तेजोवारिमृदां यथा विनिमयः स्वधर्मव्यत्ययः। ज्योतिष्मान् चन्द्र प्रभृति का तदीय रासलीला दर्शन से स्तम्भन होता है, स्वीय चलत्वधर्म का व्यत्यय होता है। वारि प्रभृति का तदीय मुरली वाद्य से स्तम्भन होने के कारण मृद्धर्म लाभ होता है। मृत्तिकारूप पाषाण में द्रवता हेतु वारि धर्म का संक्रमण होता है। 'यत्र' जिन दोनों के 'स्वेन धाम्ना' प्रभाव से, त्रिसृणां —श्री-भू-लीला गोपी महिषी लक्ष्मी का, अन्तरङ्गा वहिरङ्गा तटस्था-शक्तिसमूह का 'सर्ग' अमृषा—सत्य ही है। उस समय वे सब तद्धाममय होने से 'यत्र' जहाँ पर शब्द से अधिष्ठान कारण होने से जिन दोनों के द्वारा सृष्ट श्री प्रभृति निज कान्तिरूप शक्ति विस्तारपूर्वक निरन्तर विराजित ही हैं। यत्—तत् का नित्य सम्बन्ध होने से 'निरस्त कुहकं' निष्कपट सत्यं—सत्यस्वरूप, 'परं' सर्वोत्कृष्ट स्वरूप श्रीराधाकृष्ण का ध्यान हम करते हैं। इससे श्रीमद्भागवत शास्त्र का विषय प्रदर्शन हुआ।

अनन्तर उन स्वरूपों का आश्रय लाभ जिसके द्वारा होता है, वह अभिधेय-भक्तियोग है। वह भक्तियोग परमकाष्ठा प्राप्त होने पर अर्थात् निविड़ होकर प्रेमावस्था प्राप्त होने से श्रीमद्भागवदाकर्षक होता है, अतएव प्रेम नामक पदार्थ ही श्रीमद्भागवत शास्त्र का प्रयोजन तत्त्व है। अतएव 'भक्तियोग' अवश्य

माननीय है' इसको कहने के निमित्त ही श्रीमद्भागवत ग्रन्थ का आविर्भाव है। यह अर्थ उक्त 'धीमहि' पद के अभ्यन्तर में है। उक्त धीमहि पद का सकृत् उच्चारण से ही युगपत् उक्तार्थसमूह का बोध होता है। श्रीमद्भागवत के १२।१२।४८-५० में उसका सुस्पष्ट कथन है—

"मृषा गिरस्ता ह्यसतीरसत् कथा न कथ्यते यद् भगवानधोक्षजः।
तदेव सत्यं तदुहैव मङ्गलं तदेव पुण्यं भगवद्गुणोदयम्॥
तदेव रम्यं रुचिरं नवं नवं तदेव शश्वन्मनसो महोत्सवम्।
तदेव शोकार्णवशोषणं नृणां यदुत्तमश्लोक यशोऽनुगीयते॥"

श्रीहरि सङ्कीर्त्तन ही महाफलद है। तद्व्यतीत समस्त ही मिथ्यालाप मात्र है। असत् विषयिणी कथा ही मिथ्यालाप है। जिसमें उत्तम श्लोक श्रीकृष्ण का यश कीर्त्तित है, वह ही सत्य है, वह ही मङ्गल है। उसके श्रवण से ही भगवद्गुणों का अभ्युदय होता है। वह नित्य नव नवायमान तो है ही, रुचिप्रद भी है। जिससे महान् आनन्दरूप उत्सव होता है। उसमें वह 'परं' श्रेष्ठ है, कारण वह ही त्रिगुणातीत होने से 'परं' वास्तव वस्तुस्वरूप है। तथा 'सत्यं' सज्जन हितकारी परमकल्याणगुणमय भक्तियोग ही एकमात्र ध्येय है। हम सब उसका ध्यान ही करते हैं। भा० ३।२९।१२ में उक्त है—

"लक्षणं भक्तियोगस्य निर्गुणस्य ह्युदाहृतम्। अहैतुक्यव्यवहिता या भक्तिः पुरुषोत्तमे॥"

निर्गुणा भक्ति एकविधा ही है। वह भगवद्गुण श्रवणमात्र से ही पुरुषोत्तम श्रीकृष्ण में अविच्छिन्ना—फलानुसन्धानरहिता भेद दर्शनरहिता मनोगतिरूपा है। भा० ११।२९।२० में लिखित है—

"नह्यङ्गोपक्रमे ध्वंसो मद्धर्मस्योद्धवाण्वपि। मया व्यवसितः सम्यङ् निर्गुणत्वादनाशिषः॥"

भगवद्धर्मरूप उपाय—भक्तियोग ही समीचीन है। यह अनाशिष निष्काम है। इस धर्माचरण के प्रथमावस्था में भी यदि स्वल्पमात्र वैगुण्य होता है। तथापि धर्म नाश की सम्भावना नहीं है। कारण, मैंने ही इसका प्रवर्त्तन निर्गुण रूप में निश्चय करके किया है। किन्तु मनु प्रभृति के द्वारा इसका प्रवर्त्तन नहीं करवाया है। श्रीगोपालतापनी श्रुति भी कहती है—'विज्ञानानन्दघन सच्चिदानन्दैक रसस्वरूप भक्तियोग में श्रीकृष्ण विराजित हैं।' उसका प्रवाह का वर्णन करते हैं—जिससे ही आद्य परमेश्वर का जन्म है—अर्थात् उपासक में भगवान् रूप में प्रादुर्भाव है, तथा इतरतः—अपर अर्थसमूह में निष्काम कर्मयोग, ज्ञानयोग में—अन्वयात् जिसके साहित्य के कारण ही भगवान् का प्रादुर्भाव होता है। आद्य का जन्म—उपासक में—परमात्मरूप में, ब्रह्म रूप में, भगवत् साक्षात्कार रूप में होता है, इस प्रकार अन्वय करना कर्त्तव्य है। भक्त के समीप में भगवान् रूप में आविर्भूत होकर यथोचित् व्यवहार करते हैं।

यदि कहा जाय कि—केवल ज्ञान के द्वारा ब्रह्म साक्षात्कार का वृत्तान्त प्रसिद्ध है? उत्तर में कहते हैं—वह अभिज्ञ है, अर्थात् उन भक्ति से ही ज्ञान होता है, अन्यथा नहीं। मायिक सात्त्विकवृत्ति से वस्तुज्ञान होता है। गुणातीत भक्ति की सहायता के विना परमात्म एवं ब्रह्म का ज्ञान ही नहीं होगा। भा० १।५।१२ एवं १२।१२।५३ में कहा गया है—

"नैष्कर्म्यमप्यच्युतभाववर्जितं न शोभते ज्ञानमलं निरञ्जनम्,
कुतः पुनः शश्वदभद्रमीश्वरे न चार्पितं कर्म यदप्यकारणम्।"

भक्तिहीन कर्मशून्य ही है, कैमुत्यिक न्याय से कहते हैं—निष्कर्म ब्रह्म है, तदेकाकारता के कारण ज्ञान को भी नैष्कर्म्य कहते हैं। 'अज्यते अनेन—इति अञ्जनं उपाधिः' उसका निवर्त्तक होने से उसका नाम निरञ्जन है। इस प्रकार भी अच्युत श्रीकृष्ण में भाव अर्थात् भक्तिवर्जित होकर अनुष्ठित होता है तो वह निज फलप्रदान में सक्षम नहीं होता है। तब नित्य साधन काल में एवं फल काल में जो अभद्र है, दुःखरूप है, काम्यकर्म, निष्कामकर्म भी स्वतन्त्र रूप से निष्फल ही होता है। फलप्राप्ति के निमित्त

परमावश्यक होगा—ईश्वर में कर्मार्पण करना। यदि वैसा नहीं होता तब उक्त साधनों से वहिर्मुखता होगी। कारण स्वतन्त्र ज्ञान एवं कर्म में सत्त्व शोधकता नहीं है। गी० १८।५५ में उक्त है—

"भक्त्या मामभिजानाति यावान् यश्चास्मि तत्त्वतः। ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम् ॥"

स्वरूपगुण विभूति से मैं जिस प्रकार हूँ, परा भक्ति के द्वारा ही उस तत्त्व का अनुभव यथायथ रूपसे होता है। भक्ति के द्वारा मुझको अनुभव करके मेरा सान्निध्य लाभ साधक करता है। 'पुरं प्रविशति' कहने से पुर संयोग का बोध होता है। पुर हो जाने का बोध नहीं होता है। मोक्ष में भी भक्ति की स्थिति होती है। "आप्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम्" "आप्रायणादामोक्षात्तत्रापि मोक्षे च भक्तिरनुवर्त्तते" इति श्रुतौ दृष्टमिति सूत्रार्थः।

यदि कहा जाय,—ब्रह्मसाक्षात्कार हेतु ज्ञानयोग जिस प्रकार भक्तियोग की अपेक्षा करता है, उस प्रकार भक्तियोग भी ज्ञान की अपेक्षा करेगा? उत्तर,—वह भक्तियोग स्वराट् है। 'स्वेनैव राजते इति सः' वह स्वराट् के समान स्वतन्त्र है, किसीका अधीन नहीं है। भा० २।३।१० में वर्णित है—

"अकामः सर्वकामो वा मोक्षकाम उदारधीः। तीव्रेण भक्तियोगेन यजेत पुरुषं परम् ॥"

कर्मयोग ज्ञानयोग से भक्ति की श्रेष्ठता का वर्णन करने के बाद समस्त देवता उपासना से भी भक्ति योग की श्रेष्ठता का प्रदर्शन करते हैं, स्वामिपाद ने कहा—अकामः—एकान्तभक्तः, उक्तानुक्त—सर्वकामो वा। पुरुषं पूर्णं—निरुपाधिम्।

तीव्र भक्तियोग के द्वारा परमपुरुष श्रीकृष्ण की आराधना करे। भक्तियोग विघ्नशून्य है, भक्ति में कामना तो ईश्वरेच्छा से होती है। महाभारत में उक्त—

"भक्तेः क्षणः क्षणो विष्णोः स्मृतिः सेवा स्ववेश्मनि। स्वभोज्यस्यार्पणं दानं फलमिन्द्रादिदुर्लभम् ॥"

श्रीकर्दम के प्रति श्रीशुक ने भी भा० ३।२१।२४ में कहा है—"न वै जातु मृषैव स्याद् प्रजाध्यक्षमदर्हणम्" मेरी अर्चना कभी भी निष्फल नहीं होती है। अथवा तीव्र कामना से यजन करे, उससे भक्ति में पर्य्यवसित होने की सम्भावना होती है। अतएव भक्ति को विशेषण के द्वारा कहा है। एकान्त भक्त एवं मुमुक्षु के निमित्त भगवद्भक्तियोग ही अभिधेय है, तथा समस्त कामनावालों के निमित्त भी उक्त भक्तियोग ही विहित हुआ है। किंवा—यहाँ अकामत्व का अर्थ है—यजनीय परमपुरुष की एकमात्र सुख कामना ही निज सुख है। "भक्तिमात्र कामना" अर्थ करने पर धर्म पुरुषार्थों में उक्त लक्षण प्रसक्ति हेतु अतिव्याप्ति होगी। तीव्र भक्तियोग शब्द से जानना होगा—समस्त साध्य में परमसाधकतम यह भक्तियोग ही है। उक्त विधि वाक्य से प्रतीत होता है कि—मेघादि अमिलित केवल सौर किरण के समान ज्ञानादि अमिश्र भक्तियोग के द्वारा ही श्रीकृष्ण का ध्यान करे। उस प्रकार कथन भा० ११।२०। ३२-३३ में है—

"यत् कर्मभिर्यत्तपसा ज्ञानवैराग्यतश्च यत्। सर्वं मद्भक्तियोगेन मद्भक्तो लभतेऽञ्जसा ॥"

कर्म, ज्ञान, तपस्या द्वारा जो फललाभ होता है, किन्तु क्लेश से होता है। भक्तगण उक्त समस्त फल को भक्तियोग के द्वारा अनायास प्राप्त करते हैं। प्रत्युत भा० ११।२०।३१ में उक्त है—

"तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः। न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिह ॥"

मदात्मा भक्तगण के निमित्त ज्ञान एवं वैराग्य प्रायशः श्रेयस्कर नहीं होते हैं। भक्ति प्रवेश में कदाचित् सहायक होते हैं। अतएव ज्ञान वैराग्य का साहित्य भक्ति में निषिद्ध हुआ है। स्वतन्त्र ज्ञान वैराग्य का निषेध है। भक्ति स्वतो हि ज्ञान वैराग्यादि सम्पन्न है। प्रश्न है—इस प्रकार भक्तियोग का लाभ क्या महदनुग्रह के विना नहीं होगा? कहते हैं—'तेने' पद के द्वारा। जिन्होंने ब्रह्मा के हृदय में भक्तियोग का विस्तार किया, ब्रह्मा ने नारद के हृदय में, नारद ने आदि कवि व्यास के हृदय में कृपया सञ्चार किया है। यदि कहे कि—सर्वज्ञ व्यास का भी भक्तियोग का परिज्ञान अन्याधीन क्यों होगा?

इसका बोध कैसे करेंगे ? कहते हैं—मुह्यन्ति। वशिष्ठ प्रभृति सूरिगण भक्ति के सहित अपरिचित हैं, मुग्ध होते हैं। गुणातीत भक्तियोग में वे सब बुद्धि प्रविष्ट कराने में असमर्थ हैं। कारण—गुणजन्य बुद्धयादि अन्तःकरण का प्रवेश, भक्तियोग में स्वतः नहीं होता है। अतः मोह—अज्ञानावृत हो जाते हैं। भा० ६।४।३१ में वर्णित है—"यच्छक्तयो वदतां वादिनां वै विवादसंवाद भुवो भवन्ति।
कुर्वन्ति चैषां मुहुरात्ममोहं तस्मै नमोऽनन्तगुणाय भूम्ने ॥"

स्वरूपशक्ति एवं मायाशक्ति परस्पर विरुद्धस्वभावाक्रान्त हैं। निज निजगण में उसके वृत्तिसमूह परस्पर विरुद्ध होकर अनेक हैं। तथापि सबका एकमात्र आश्रय श्रीकृष्ण हैं। कहते हैं—विवबमान एवं मुग्धवादियों में दुस्तर्क शक्ति समूह कारणरूप में उपस्थित होती हैं। जिनकी शक्ति ही विवाद एवं संवाद की भूमिका ले लेती है। अतएव अनन्त गुणत्व एवं भूमत्व उन परम प्रभु श्रीकृष्ण के ही हैं, उनको नमन करता हूँ।

प्रश्न है कि—भक्तियोग केवल गुणातीत ही नहीं है, तृतीय स्कन्ध में गुणमय रूप में भी उसका वर्णन है। उत्तर—'यत्र' जिस भक्तियोग में, 'त्रिसर्गः' त्रिगुणसृष्टत्व मृषा—अवास्तव है। दृष्टान्त—जिस प्रकार तेजोवारिमृत्तिका का विनिमय—मेलन होता। निस्तेज, निर्जल, निर्धूलिक होकर भी दुग्ध, तप्त, जलवत्, मलिन प्रतीत होता है, उन पदार्थों के मिलन से ही प्रतीत जिस प्रकार होता है, उस प्रकार भक्तियोग, त्रिगुणातीत होने पर भी पुरुषवर्त्ति सत्त्वादि गुण योग से सात्त्विक राजस तामस कहलाता है। भक्तियोग त्रिगुणातीत है, इस विषय में अनेक व्यक्ति सन्दिहान हैं ? उसके उत्तर में कहते हैं—'धाम्ना स्वेन' अलौकिक माधुर्य्यमय निज स्वरूप के द्वारा भक्तवृन्द के गोचरीभूत होकर निरस्ताः कुहकाः, कुतर्कवादियोंको पराजित किया है। कारण, अनुभूयमान पदार्थ में प्रमाण की अपेक्षा नहीं होती है। भा० १।२।३ में वर्णित—"अध्यात्मदीपमतितितिर्षतां तमोऽन्धम्" भा० १२।१३।१६ में वर्णित है—"कस्मै येन विभाषितोऽयमतुलो ज्ञानप्रदीपः पुरा" श्लोकद्वय के द्वारा श्रीमद्भागवत का प्रदीपत्व है। भा० १।३।४३ में वर्णित के अनुसार 'पुराणार्कोऽधुनोदितः' श्रीमद्भागवत का सूर्य्यत्व है। भा० १।१।३ 'निगमकल्पतरोर्गलितफलं रसम्' के अनुसार वेदकल्पतरु का रसमय फल ही श्रीमद्भागवत है। भा० १२।१३।११ के अनुसार "हरिलीलाकथाव्रातामृतानन्दितसत्सुरम्" श्रीमद्भागवत का मोहिनीत्व है। मङ्गलाचरण 'जन्माद्यस्य' श्लोक की प्रथम व्याख्यामें श्रीमद्भागवत का दीपत्व, द्वितीय कथन के द्वारा सूर्य्यत्व, तृतीय-चतुर्थ-पञ्चम वर्णन के द्वारा रसमय फलत्व वर्णित हुआ है। पञ्चविध अर्थ का परमदुर्लभत्व एवं अति स्वादुता के कारण अमृत ही है। भक्तवृन्द को ही प्रदेय होने से वे सब में देवत्व है। तत्तत् वाचकरूप शास्त्र होने से परिवेषक मोहिनीरूप ही यह ग्रन्थ है।

यद्यपि द्वादश स्कन्ध समन्वित शास्त्र का रसमय फलत्व-अर्कत्व-दीपत्व है, तथापि—'भूम्ना व्यपदेशा भवन्तीति' नियम से सर्ग, निरोध एवं स्तुति प्रभृति में अध्यात्म प्रकाशता के कारण 'दीपत्व', विसर्ग, स्थान, पोषण प्रभृति में धर्म, अर्थ, काम, मोक्ष एवं प्रवृत्ति निवृत्ति विहित निषिद्ध साधन फलों का वर्णन अशेष विशेष रूप से होने से श्रीमद्भागवत का 'अर्कत्व' तथा आश्रयतत्त्व रूप स्वयं भगवान् श्रीकृष्ण एवं उनके भक्तवृन्द के जन्म, कर्म, लीला, भक्ति, प्रेम प्रभृति का वर्णन से श्रीमद्भागवत का रसमय फलत्व निर्विवादसिद्ध है। उक्त स्थलसमूह में भक्ति आनुकूल्य के द्वारा भक्तवर्ग को आनन्दित करने के कारण, एवं तत्प्रतिकूलरूप असुर संघ को मोहितकरण निबन्धन श्रीमद्भागवत का 'मोहिनीत्व' जानना होगा।

कहा जा सकता कि—साक्षाद्भक्तिरसमय शास्त्र में भक्तिप्रतिकूलता की वर्णना असङ्गता है ? यह कथन समीचीन नहीं है। कारण, सर्वशक्तिपरिपूर्ण साक्षात् श्रीभगवान् के समान श्रीमद्भागवत शास्त्र का भी विविध अधिकारी के निज निज हृदय की ग्रहण सामर्थ्य के अनुरूप सर्वशक्ति लिङ्ग प्रकाशकत्व समीचीन है। भा० १०।४३।१७ में वर्णित है—

"मल्लानामशनिर्नृणां नरवरः स्त्रीणां स्मरो मूर्त्तिमान्
गोपानां स्वजनोऽसतां क्षितिभुजां शास्ता स्वपित्रोः शिशुः।
मृत्युर्भोजपतेर्विराडविदुषां तत्त्वं परं योगिनां
वृष्णीनां परदेवतेति विदितो रङ्गं गतः साग्रजः॥"

मल्लभूमि समीपस्थ भगवान्, दर्शकजननिकर के अभिप्रायानुसार शृङ्गारादि सर्वरसकदम्ब मूर्त्ति में दृष्ट हुये थे। अज्ञ मल्लगण के समीप में वज्रवत्, अविद्वान् के समीप में विराट्, मनुष्यों के समक्ष नरश्रेष्ठ, स्त्रीयों के निकट मूर्त्तिमान् स्मर, गोपों के निकट स्वजन, असत् राजन्य के समीप में शास्ता, जनक-जननी के निकट शिशु, भोजपति के समीप में साक्षात् मृत्यु, योगियों के निकट परतत्त्व, वृष्णियों के समक्ष में परदेवता रूपमें प्रतिभात हुये थे। "रौद्रोऽद्भुतश्च शृङ्गारो हास्यं वीरो दया तथा, भयानकश्च वीभत्सः शान्तः सप्रेमभक्तिकः" दशधा प्रतीत हुये थे—एक श्रीकृष्ण। इस रीति से श्रीमद्भागवतोक्त वर्णनसमूह का समाधान करना कर्त्तव्य है॥१॥

श्रीचैतन्यमतमञ्जुषा

आराध्यो भगवान् व्रजेश-तनयस्तद्धाम वृन्दावनं रम्या काचिदुपासना व्रजवधूवर्गेण या कल्पिता।
शास्त्रं भागवतं प्रमाणममलं प्रेमा पुमर्थो महानित्यं गौर-महाप्रभोर्मतमतस्तत्रादरो नः परः॥१

श्रीकृष्णचैतन्य-मतानुसारि, यत्किञ्चिदस्मिन्नसमञ्जसत्वम्।
तस्मिन् समाधावपि शक्तिहीनः, श्रीनाथ-नामा विदधाति कश्चित्॥२
उपक्रमे चाप्युपसंहृतौ च, कृष्ण-प्रकर्षोऽत्र मया निरूप्यः।
क्षमध्वमुच्चैर्मम बाल्यमेत,-न्नमो नमो ब्रह्मविदां वरिष्ठाः॥३

श्रीधरस्वामिपादानां जीयाद् भावार्थदीपिका। आलोकेन यदीयेन सर्वः पन्था विलोक्यते॥४
न वादि-निग्रहः साध्यो न शिष्यानुग्रहोऽपि नः। उभयायित-रूपस्य मनसो ह्युभयं मतम्॥५
परात्परत्वं श्रीकृष्णे नित्यविग्रहलीलता। प्राधान्यं भगवद्भक्तेः प्रेम्णि तत्फलरूपता॥६
प्रेमाकारा वृत्तिरेव भक्तेष्वेकात्मतालभि। गोपीषूत्तमभक्तित्वं रुक्मिणीप्रभृतिष्वपि॥७
श्रैष्ठ्यं सर्वपुराणेभ्यः स्वस्मिन् भागवताभिधे। इति श्रीकृष्णचैतन्यचन्द्रस्य मतमुत्तमम्॥८
अत्रैव नः परा श्रद्धा परा नैसर्गिकी रतिः। इदं भागवतं नाम पुराणं ब्रह्म-सम्मितम्॥९
(भा० १।३।४०)

सर्ववेदेतिहासानां सारं सारं समुद्धृतम्। (भा० १।३।४१)
कलौ नष्टदृशामेष पुराणार्कोऽधुनोदितः॥१० (भा० १।३।४३)

इत्यादि-वचनैरत्र स्वतःप्रामाण्य-सूचकैः। श्रुत्यन्तर-पुराणाद्यैः सम्वादार्थं कृतो ग्रहः॥११
उपक्रमोपसंहार-तात्पर्य्यार्थस्य सङ्गतौ। प्रसिद्धार्थोऽप्यन्यथैव व्याख्यातव्यः स्वकौशलैः॥१२
तत्प्रामाण्यार्थमस्यैव वचनान्तर-संग्रहः। श्रीमुखाम्भोजगीतायाः सूक्तेश्चेष्टप्रविग्रहः॥१३
पूर्णं ब्रह्म परं ब्रह्म परमं ब्रह्म च क्वचित्। नरः पुमान् वासुदेवः परः पुरुष इत्यपि॥१४
ईशश्चापीश्वरश्चैव भूमा च भगवानिह। अधोक्षजो हृषीकेशः क्वचिन्नारायणोऽपि च।
नामान्येतानि विष्णुश्च कृष्णार्थान्यत्र केवलम्॥१५

अत्र तावत् श्रीकृष्णस्य परात्परत्वं तल्लोकस्य च नित्यत्वं प्रतिपादयन्नभिधेयतया मङ्गलरूपतया च श्रीबादरायणः श्रीभागवतारम्भे श्रीकृष्णं नमस्कुर्वन्नाह—जन्माद्यस्येत्यादि। परं क्षराक्षरातीतं पुरुषोत्तमं श्रीकृष्णं धीमहि—पालयति पिपर्त्ति वा विश्वमिति पिपर्त्तेरणि सिद्धम्। वक्ष्यति च (भा० ११।६।१४) 'कालस्य ते प्रकृतिपुरुषयोः परस्य शं नस्तनोतु चरणः पुरुषोत्तमस्य' इति परत्वे पुरुषोत्तमत्वम्। पुरुषोत्तमो

हि श्रीकृष्ण एव, उक्तञ्च स्वयमेव (गी० १५।१८) 'यस्मात् क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः। अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ॥' इति—एतेन विशेषण-मर्यादया श्रीकृष्णरूपं विशेष्यमवगम्यते। तं विशिनष्टि—सदा सत्यं सृष्टेः प्रागन्ते मध्ये च सन्तम्।······तत् किं तया श्रीकृष्णतया वेत्याह—स्वेन स्वकीयेन रूपेण श्रीमुरलीविलासि-विग्रहेण ; यद्वा, अं विष्णुं धीमहि, कोऽसौ विष्णुर्जगत्पालयिता वा? नेत्याह—परं ब्रह्मणोऽपि परं श्रीकृष्णमेव ; 'विष्णुर्नारायणः कृष्णः' इत्यादि-कृष्णपर्यायात्। तदा यत्रेत्यस्य विशेषणं—सतीति। पुनर्विशिनष्टि—निरस्त-कुहकं, कुं पृथिवीं घ्नन्तीति कुहनो दैत्याः कंसादयः, निरस्तं कुघ्नां कं शिरो येन, पृथिवी-भारापहारकमित्यर्थः। अथवा निरस्तानां कुघ्नां कं सुखं मोक्षो यस्मात्, विष्णुना हतस्य कालनेमेः पुनः कंसरूपत्वेन जातत्वात्, अन्यकृत-हनने मोक्षाप्रसक्तेः, श्रीकृष्णकृत-हननेनैव (सः) इत्यनुपहित-चैतन्यशक्तिरस्तस्य परत्वं सुसिद्धमेव। नन्वायातमस्य परात्परत्वं सत्यत्वञ्च, तल्लोकस्य कथं सत्यत्वमित्याह—धाम्ना धाम परमवैकुण्ठं श्रीवृन्दावनं, तेन सह सदा सत्यं, सहार्थे तृतीया। धाम विशिनष्टि—स्वेन स्वं ब्रह्म तद्रूपेण ; उक्तञ्च (भा० ११।२०।३७) 'क्षेमं विन्दन्ति मत्स्थानं यद्ब्रह्म परमं विदुः'। यद्वा, स्वेन सदा स्वस्वरूपेण विसरता 'सद्लृ विसरण-गत्यादिषु क्विपि'। एवमेतदेव प्रपञ्चयति —यत्रेत्यादि। यत्र धाम्नि सति सत्ये त्रिसर्गः त्रयाणां गुणानां सर्गो मृषा नास्त्येवेत्यर्थः। (भा० २।९।१०) 'प्रवर्त्तते यत्र रजः' इत्यादि, 'न यत्र माया किमुतापरे हरेरनुव्रता यत्र सुरासुरार्चिताः' इत्यन्तम्। तस्य तस्य माया-कार्य्यत्वे स्वरूपमाह—तेजोवारीत्यादि। एषां यथा विनिमयः, अतस्मिन् तत्प्रतीतिः यया त्रिसर्ग इव त्रिसर्गः अमृषा सत्यः, कुतः? स्वेन चित्स्वरूपेण हेतुना यथा तेजोवारिमृदामविनिमयो यथार्थभावः ; यद्वा, त्रयाणां भूतभविष्यद्वर्त्तमानानां सर्गो मृषा नास्त्येव इत्यर्थः। (भा० २।२।१७) 'न यत्र कालः' इत्यादि। यद्वा, त्रयाणामूर्द्ध्वस्रोतः-प्रभृतीनां प्राणिनां सर्गोऽमृषा सत्य एव, ऊर्द्ध्वस्रोतास्तर्वादिः, अधःस्रोताः स्त्रीपुरुषादिः, तिर्यक्स्रोताः पशुपक्ष्यादिः। कुतः? स्वेन चिदानन्देन हेतुना सदा विसरणशीलेन, वक्ष्यति च (भा० ३।१५।१६) 'कैवल्यमिव मूर्त्तिमत्' इति कैवल्यापादानमित्यर्थः। (भा० ३।१५।१६) वनं कामदुघैर्द्रुमैः' इत्यादिना द्रुमादिः, (भा० ३।१५।१८) 'पारावतान्यभृतः' इत्यादिना खगादिः, (भा० २।९।११-१२) 'श्यामावदाताः शतपत्रलोचनाः', 'प्रमदोत्तमाद्युभिः' इत्यादिना स्त्रीपुरुषाः। एवं त्रिसर्गः स्वेन हेतुना अमृषा, न केवलं त्रिसर्गः, तेजोवारिमृदामविनिमयो यथार्थभावोऽपि स्वेन स्वधाम्ना यथा यथावत् प्रकाशत इत्यर्थः। तेजः सूर्यचन्द्रादि, वारि वापी-तड़ागादि, मृत्तटपुलिनादि, सर्वमेव भौतिकभिन्नं, चिन्मयत्वात्। ननु तल्लोको न कार्यः······सान्द्रानन्दमयत्वादियुगपत्त्वमेव प्रपञ्चस्य कार्यत्वात्। कर्त्तरि ज्ञातव्ये कोऽसौ कर्त्तेत्याह—जन्मादीति। अस्य विश्वस्य जन्मादि यतः, इतरतः यस्मादन्यतः जन्म द्विधा सर्गो विसर्गश्च ; तत्र सर्गः पुरुषात् ; तथाच (भा० ११।६।१६) 'त्वत्तः पुमान् समवकृष्य ययास्य वीर्य्यं धत्ते महान्तम्' इत्यादि। विसर्गो ब्रह्मणः, स्थितिलयौ विष्णुरुद्राभ्यां, तथा च (भा० १।२।२३) 'स्थित्यादये हरिविरिञ्चि···' इत्यादि। तच्च अन्वयात् पौर्वापर्य-क्रमेणैव अन्वयते अनुययौ इति वा, अन्वयेनाततीति वा जन्मादि-विशेषणम्। ननु ब्रह्मणः कथं तथासामर्थ्यं यदसौ विश्वमसृजत्? न हि, तेन इत्याह—यः श्रीकृष्ण आदिकवये ब्रह्मणे ब्रह्म वेदं तेने। तेन सहास्य कुतो दर्शनं येन तेने, तत्राह—हृदा सङ्कल्पमात्रेण। स्वयं कथं सृष्ट्यादि न करोति, तत्राह—अर्थेषु प्रयोजनेषु अभिज्ञोऽपि इच्छामात्रेण सर्वार्थ-सम्पादकोऽपि, च-कारोऽप्यर्थः, स्वैर्गोपीजनैः सह राजते इति स्वराट्; न हि धीरललितस्य राज्यादिचिन्तेति' भावः। सा हि योग्येष्वमात्येषु निधीयते। नन्वेतदिह मोहकरं, परात्परत्वञ्च निरूप्यते, गोपीभिः सह राजमानत्वञ्च निरूप्यते, तर्हि विरोध एव ; नैवं, (भा ६।९।३६) 'न हि विरोध उभयं भगवत्यपरिमित-गुणगण ईश्वरेऽनवगाह्यमाहात्म्येऽर्वाचीन-विकल्प-वितर्क-विचार-प्रमाणाभास-कुतर्कशास्त्रकलिलान्तःकरणाशयदुरवग्रह-वादिनां विवादानवसर उपरत-समस्तमायामये केवल एवात्ममायामन्तर्द्धाय को न्वर्थो दुर्घट इव भवति' स्वरूपद्वयाभावात्। इति वक्ष्यमाणान्न विरोधः; तथापि सर्वे मुह्यन्ति इत्याह—'मुह्यन्ति यत् सूरयः' इति यत्र

सूरयः पण्डिता मुह्यन्ति, कुतर्कादिना मोहमेव प्राप्नुवन्ति, न तु भक्ताः ; ते हि 'अचिन्त्यो हि मणिमन्त्रमहौषधीनां प्रभावः' इतिवत् 'अचिन्त्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केण योजयेत्' इत्यादि शरणीकुर्वन्तः श्रीकृष्णतत्त्वं विदन्त्येव। यद्वा, परं पुरुषोत्तमं श्रीकृष्णं धीमहि, कीदृशं ? सदा सत्यं धाम्ना सहेति पूर्ववत्। निरस्तकुहकमित्यपि पूर्ववत्। ननु कुब्नां कंसादीनामन्येषाञ्च जरासन्धादीनां केवलं स्वतो हननं नास्ति, यादवैर्भीमार्जुनादिभिश्च प्रायशस्तत् कथमयमेव निरस्त-कुहकस्तत्राह—तेजोवारिमृदां, अरीन् मृद्नन्तीति अरिमृदो भीमार्जुनादयस्तेषां तेजो व तेजो इव, 'इवार्थे व', 'शाल्वं व यशः पपुः', इत्यादिवत्। तेषां सर्वेषां तेजः स एवेत्यर्थः। अन्यच्च यत्र श्रीकृष्णे मृषा योगमायया यथावत् विनिमयः, यथार्थ-परीवर्त्तः, मर्षणं मृट् तया मृषा 'मृषु क्षमायां' (चण्डी) 'या देवी सर्वभूतेषु मायारूपेण संस्थिता इति क्षमा सैव विनिमयः, कीदृशः ? त्रिसर्गः त्रयाणां सर्गो यत्र, के ते त्रयः सर्गाः ? कंसमोहन-नन्दयशोदा-प्राक्कृत-तपःफलदान-गोपीगणविलासाः विनिमये सत्येते बभूवुः। मथुरायां कृताविर्भावस्य कथं तया सह विनिमय इत्याह—जन्मादीति। अस्य श्रीकृष्णस्य जन्म प्रादुर्भावः, 'जनेर्मनौणादिकः,' यतो मथुराया इतरतः गोकुले अन्वयात् अनुगतं, कीदृशम् ? आदि तदेकप्रथमम्, एवंप्रकाशः कदापि नाभूदित्यर्थः। यश्च अभिज्ञः सर्वज्ञः, अर्थेषु अर्थयन्तीति अर्थाः प्रार्थकाः तेषु (भा० १०।२८।१२) 'अपि नः स्वर्गतिं सूक्ष्मामुपाधास्यदधीश्वरः' इति प्रार्थकेषु गोपेषु कृता इच्छैव (भा० १०।२८।१६) 'सत्यं ज्ञानमनन्तं यद्ब्रह्मज्योतिः सनातनम्' इत्यादिना दशमस्कन्धोक्तेन ब्रह्म तेने दर्शयामास। यत् यत्र ब्रह्मणि सूरयः पण्डिता अपि मुह्यन्ति। यदित्यस्य सम्मयन्तस्याव्ययस्य रूपं विशिनष्टि—आदिकवये आदि आदिभूतं कं सुखं तस्य वयः प्रजनं गर्भग्रहणं प्रसव इति यावत्, तस्मिन् 'वी प्रजन-कान्त्यादिषु' स्वरान्तत्वादन्। यद्वा, परं श्रीकृष्णं धीमहि इत्यादि पूर्ववत्। कीदृशं ? सत्यं निराकारतया आकारेण वा, तत्राह—धाम्ना विग्रहेण, कीदृशेन ? स्वेन द्विभुजेन मुरलीविलासिना, 'गृहदेहत्विट्प्रभावा धामानि' इत्यमरः। यत्र विनिमये, कीदृशि ? मृदां पृथ्वीं मृद्नन्तीति मृदः बक-वत्सक-केश्यरिष्ट-प्रभृतयो दैत्याः, तेजोवारि तेजो दर्प वारयतीति तेजोवाः तस्मिन् ॥१॥

विनोदिनी

श्रीभगवान् व्रजेश तनय आराध्य हैं, उनका धाम श्रीवृन्दावन है, व्रजवधूवर्ग के द्वारा कल्पिता रम्या उपासना पद्धति से ही उनकी उपासना होती है। अमल प्रमाण शास्त्र श्रीमद्भागवत है, परम पुरुषार्थ—श्रीकृष्ण प्रेम है, श्रीगौराङ्गमहाप्रभु का यह मत है, हम सबका निर्भर उस मत में ही है, तद्भिन्न मत में नहीं ॥१

श्रीकृष्णचैतन्य महाप्रभु के द्वारा स्वीकृत पदार्थसमूह का प्रतिपादन के समय जो कुछ विप्रतिपत्ति उपस्थित होगी, उसका समाधान में अक्षम होकर भी श्रीनाथ नामक विप्र, उक्त मत स्थापन में प्रयत्नशील है ॥२

प्रस्तुत ग्रन्थ के उपक्रम-उपसंहार में श्रीकृष्णतत्त्व स्थापन करना ही मेरा लक्ष्य है। मेरी बाल्य चपलता को सुधीगण क्षमा करेंगे। मैं श्रेष्ठ ब्रह्मविद्वृन्द को पुनः पुनः प्रणाम करता हूँ ॥३

श्रीधरस्वामिपादकृत 'भावार्थदीपिका' जययुक्त हो, जिसके आलोक से ही समस्त शास्त्रमार्ग उद्भासित होते हैं ॥४

वादि-निग्रह एवं शिष्यानुग्रह करना उद्देश्य नहीं है। जिस भाव से विभावित मन हो उभय उभयायित होता है। अर्थात् स्वात्मनिष्ठा में विश्वस्त मन ही स्वात्मनिष्ठा को बहुमान प्रदान करता है ॥५

श्रीकृष्ण में ही परात्परत्व है, नित्य विग्रह एवं नित्य लीलता उसमें विद्यमान है। श्रीकृष्ण सन्तोष हेतु तदीय भक्ति का ही प्राधान्य है। भक्ति का फल प्रेम में ही पर्यवसित है ॥६

प्रेमाकारा वृत्ति ही भक्त-भगवान् के हृदय को द्रवीभूत करती है। इस उपासनाशक्ति का पर्यवसित

व्रज गोपिकावृन्द में है, एवं श्रीरुक्मिणी प्रभृति महिषीवर्ग में भी है ।।७

'समस्त प्रमाणों में श्रीमद्भागवताभिध पुराण की ही श्रेष्ठता है, उक्त ग्रन्थ में वर्णित विषय ही परमोपादेय है', इस प्रकार श्रीकृष्णचैतन्यचन्द्र का अभिमत सर्वोत्तम है ।।८

इस मत में ही हम सबकी परम श्रद्धा है, एवं नैसर्गिकी रति भी है। कारण, भा० १।३।४० में उक्त है—'इदं भागवतं नाम पुराणं ब्रह्मसम्मितम्' श्रीमद्भागवत ही श्रीकृष्णस्वरूप हैं। भा० १।३।४१ 'सर्ववेदेतिहासानां सारं सारं समुद्धृतम्' समस्त वेदेतिहासों से समुद्धृत सार पदार्थों के द्वारा यह परिपूरित है। (१।३।४३) 'कलौ नष्टदृशामेष पुराणार्कोऽधुनोदितम्' कलिरूप तिमिरान्ध व्यक्ति को नेत्रज्योतिः प्रदायक सूर्य्यवत् श्रीमद्भागवत ग्रन्थ अधुना उदित है। इत्यादि स्वतः प्रामाण्यसूचक वचनों के द्वारा, एवं श्रुत्यन्तर पुराणान्तर वचनों के द्वारा यह ग्रन्थ सुप्रमाणित हुआ है ।।९-११

उपक्रम-उपसंहार की पर्य्यालोचन के द्वारा तात्पर्य्यार्थ सङ्गति निबन्धन निज कौशल के द्वारा यथाश्रुतार्थ को लङ्घनपूर्वक व्याख्या करना विधेय है ।।१२

उसको प्रमाणित करने के उद्देश्य से वचनान्तर का संग्रह करना आवश्यक होगा। वह भी उनका श्रीविग्रह श्रीपद्मनाभ के मुखारविन्द से निःसृत गीतात्मक वचनों से होगा ।।१३

उक्त ग्रन्थ में कथित—पूर्णं ब्रह्म, परं ब्रह्म, परमं ब्रह्म, ब्रह्म, नरः, पुमान्, वासुदेवः, परः, पुरुषः, ईशः, ईश्वरः, भूमा, भगवान्, अधोक्षजः, हृषीकेशः, नारायणः, विष्णुः, प्रभृति नाम समूह श्रीकृष्ण को ही कहते हैं ।।१४-१५

श्रीकृष्ण का परात्परत्व, श्रीकृष्ण धाम का नित्यत्व प्रतिपादनपूर्वक सर्वशास्त्राभिधेय एवं सर्वमङ्गलात्मरूप श्रीकृष्ण को नमस्कारपूर्वक श्रीमद्भागवत ग्रन्थ का प्रारम्भ करते हुये श्रीबादरायण कहते हैं—'जन्माद्यस्य यतः' पद्यस्थ 'सत्यं परं धीमहि' वाक्यस्थित 'परं' शब्द का अर्थ—गीतोक्त क्षर एवं अक्षरातीत पुरुषोत्तम श्रीकृष्ण हैं, उनका ध्यान हम सब करें। पृ. पालन पूरणार्थक धातु से अण् प्रत्यय के द्वारा वह पद सिद्ध हुआ है। पालयति—पिपर्त्ति वा विश्वमिति पिपर्त्तेरणि सिद्धम्। श्रीमद्भागवत ११।६।१४ में कहेंगे—"नस्योत गाव इव यस्य वशे भवन्ति, ब्रह्मादयस्तनुभृतो मिथुरर्द्यमानाः।

कालस्य ते प्रकृतिपुरुषयोः परस्य शं नस्तनोतु चरणः पुरुषोत्तमस्य ।।" युद्ध में देवासुरादि परस्पर विजयी होते रहते हैं। उससे भगवान् की अपेक्षा क्या? उत्तर में कहते हैं—युद्धादि के द्वारा परस्पर पीड़ित ब्रह्मादि देवगण आपके वश से रहकर ही उस प्रकार अवस्था को प्राप्त करते हैं। जय-पराजय में वे सब स्वतन्त्र नहीं हैं। उसमें दृष्टान्त—बलीवर्द्द जिस प्रकार नासिका में आबद्ध रज्जु के द्वारा चालक का अधीन रहता है, उस प्रकार देवासुरादि आपके अधीन हैं। कारण, सबका प्रवर्त्तक कालस्वरूप आप ही हैं, वह कैसे होता है? कहते हैं—प्रकृति-पुरुष का भी आप नियन्ता हैं, पुरुषोत्तम स्वरूप आपके चरणारविन्द हम सबको मङ्गल प्रदान करें। पुरुषोत्तम शब्द का अर्थ—श्रीकृष्ण ही हैं। आपने स्वयं ही कहा है, (गी० १५।१८)—"यस्मात् क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः।

अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ।।" 'क्षर' एवं 'अक्षर' शब्द वाच्य उभयविध पुरुष से अतीत, उत्कृष्ट मैं ही हूँ। अतः लोक एवं वेद में मैं पुरुषोत्तम नाम से ही प्रसिद्ध हूँ। उक्त 'परं' विशेष्य पद को 'सत्यं' विशेषण के द्वारा कहते हैं—श्रीकृष्ण रूप ही उक्त परतत्त्व है। विशेष रूप से कहते हैं—वह तत्त्व सदा सत्य है, अर्थात् सृष्टि के पूर्व पश्चात् मध्य में अवस्थित है। किस प्रकार श्रीकृष्ण रूप विलसित है? स्वेन स्वकीय रूप में मुरलीविलासि विग्रह में नित्य स्थित हैं। अथवा 'अं' विष्णु धीमहि, विष्णु का ध्यान करते हैं। वह विष्णु क्या प्रसिद्ध जगत् पालनकर्त्ता हैं? नहीं, परं ब्रह्म से भी परपुरुष—श्रीकृष्ण ही हैं। 'विष्णुर्नारायणः कृष्णः' श्रीकृष्ण शब्द का पर्य्यायवाचि है।

कहते हैं—यत्र का विशेषण 'सतीति' है, उपाधि सम्बन्ध नहीं है। पुनर्वार कहते हैं—'निरस्त कुहकं' 'पृथिवीं घ्नन्तीति' कुहन दैत्यसमूह हैं। कंसादि उसके अन्तर्भूत होते हैं। जिन्होंने उपद्रवकारियों के मस्तक छेदन किया है। अर्थात् पृथिवी का भारापहारक आप हैं। अथवा, असुरों का मोक्ष सुखलाभ जिनसे होता है। विष्णु के द्वारा निहत कालनेमि का जन्म पुनर्वार कस रूप में हुआ था। अन्य स्वरूप के द्वारा हनन से मुक्ति नहीं होती है, किन्तु श्रीकृष्ण कर्त्तृक हनन से ही वे सब मुक्त होते हैं। इससे श्रीकृष्ण, अनुपहित चैतन्य शक्तिपूर्ण हैं। अतएव आप ही परमतत्त्व सुनिश्चित रूप से हैं। परात्परत्व, एवं सत्यत्व का प्रतिपादन उक्त जन्माद्यस्य श्लोक से हुआ। किन्तु श्रीकृष्ण लोक का सत्यत्व प्रतिपादन कैसे होगा? कहते हैं—धाम्ना, धाम—परमवैकुण्ठ श्रीवृन्दावन है। उसके सहित सदा सत्यत्व प्रकाश करने के निमित्त सहार्थ में तृतीया विभक्ति का प्रयोग हुआ है। धाम को कहते हैं—स्वेन, स्वं—ब्रह्म तद्रूप हैं। श्रीमद्भागवत ११।२०।३७ में उक्त है—

"एवमेतान् मयादिष्टाननुतिष्ठन्ति मे पथः। क्षेमं बिन्दन्ति मत्स्थानं यद्ब्रह्म परमं विदुः॥"

काम्यकर्म का परिहारपूर्वक मुक्तिमार्ग का वर्णन करते हैं—मत् प्राप्त्युपाय स्वरूप भक्ति का अनुष्ठान जो जन करते हैं, वे लोक क्षेम को प्राप्त करते हैं। अर्थात् काल मायादि रहित मेरा धाम को प्राप्त करते हैं, जिसका कथन परमब्रह्म शब्द से होता है। अथवा 'स्वेन' सदा निज निज स्वरूप में निरन्तर जहाँ अवस्थित हैं। 'सद्लृ' विसरण गत्यर्थक धातु का क्विप् प्रत्ययान्त रूप है। उसका विस्तार करते हैं—'यत्र' जिस धाम में सब कुछ सत्य ही है। वहाँ त्रिसर्ग—गुणत्रय का सर्ग, मृषा नहीं है। भा० २।९।१० में उक्त है—"प्रवर्त्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वञ्च मिश्रं न च कालविक्रमः।

न यत्र माया किमुतापरे हरेरनुव्रता यत्र सुरासुरार्चिताः॥"

जहाँ मायिक सत्त्व रज तमोगुण का प्रभाव नहीं है, मिश्र सत्त्व भी नहीं है, किन्तु विशुद्ध सत्त्व है, जो मायिक गुणातीत है, स्वरूपभूत है, प्राकृत सत्त्व विशुद्ध नहीं होता है। परस्पर मिलित रहना ही उसका स्वभाव है। काल विक्रम-नाश भी उस धाम में नहीं है। राग-लोभादि की स्थिति सुतरां नहीं है। पार्षदगण नित्य सच्चिदानन्दविग्रह के होते हैं, जो सब निरन्तर श्रीप्रभु की सेवा में रत हैं। माया द्वारा निष्पन्न वस्तु का स्वरूप को कहते हैं—'तेजोवारि' तेज वारि प्रभृति के धर्म का आरोप अन्यत्र परस्पर होता है। तेज में वारि बुद्धि प्रभृति जिसमें जो धर्म नहीं है, उसको प्रतीति होती है। जिसके द्वारा त्रिसर्ग के समान त्रिसर्ग—अमृषा सत्य है। कैसे सम्भव है? उत्तर में कहते हैं—स्वेन, निज चित्स्वरूप होने से ही तेजोवारिमृदां—अविनिमय अर्थात् यथार्थ भाव होता है।

अथवा त्रयाणां—भूतभविष्यद्वर्त्तमान का सर्ग—मिथ्या नहीं है। भा० २।२।१७ में लिखित है—

"न यत्र कालोऽनिमिषां परः प्रभुः कुतो नु देवा जगतां य ईशिरे।

न यत्र सत्त्वं न रजस्तमश्च न वै विकारो न महान् प्रधानम्॥"

जिस आत्मस्वरूप में कलि का प्रभुत्व नहीं है, अर्थात् काल, कुछ भी नहीं कर सकता है, अतएव देवगण का भी प्रभाव वहाँ पर नहीं है। उसको कहते हैं—देवगण का परम प्रभु जो काल है, वह जहाँ पर प्रभाव विस्तार करने में समर्थ नहीं है, तब देवगण का प्रभुत्व वहाँ कैसे हो सकता? देवता का नियम्य जगत् है, वहाँ पर उसका प्रभाव है। इस प्रकार कथन ही असम्भव है। क्यों नहीं उक्त प्रभावों के अधीन ईश्वर हैं? कहते हैं—वह स्व-सत्त्वा में विराजित हैं, निरुपाधि हैं। अथवा जगत् सृष्टि में जो सब कारण होते हैं, वे सब भी उनके निज कार्य्य में अपेक्षित नहीं होते हैं। कारण—सत्त्व रजः तमः मिश्र प्रभृति गुण वहाँ है ही नहीं। विकार अहङ्कार महान् प्रकृति का भी अधिकार नहीं है, एकपाद विभूति में इन सबका अधिकार है। अथवा, तीन जो, उर्द्धस्रोत प्राणी हैं, उसका सर्ग भी

वहाँ पर अमृषा सत्य ही है। ऊर्द्ध्वस्रोत तरु प्रभृति हैं, अधःस्रोत स्त्री-पुरुषादि हैं, तिर्य्यक् स्रोत पशुपक्षी प्रभृति हैं। कैसे सम्भव होता है? 'स्वेन सच्चिदानन्देन हेतुना' निज सच्चिदानन्द रूप के द्वारा ही समस्त प्रकाशित होने के कारण वैसा होना सम्भव है। भा० ३।१५।१६ में उक्त है—

"यत्रनैःश्रेयसं नाम वनं कामदुघैर्द्रुमैः। सर्वर्त्तु श्रीभिर्विभ्राजत् कैवल्यमिव मूर्त्तिमत् ॥"

तत्रत्य वन का वर्णन करते हैं—यत्रेति चार श्लोक के द्वारा। समस्त ऋतुओं में श्रीः पुष्पादि सम्पद् नित्य हैं। सङ्कल्पपूर्त्तिकारी सब हैं, मूर्त्तिमत् कैवल्य के समान सब विराजित हैं। अतः द्रुमादि सच्चिदानन्दमय हैं, कैवल्यदायक भी हैं। भा० ३।१५।१८ में उक्त है—

"पारावतान्यभृतसारसचक्रवाकदात्यूहहंसशुकतित्तिरिर्वाहिणां यः।
कोलाहलो विरमतेऽचिरमात्रमुच्चैर्भृ ङ्गाधिपे हरिकथामिव गायमाने ॥"

अन्यभृत—कोकिलसमूह, दात्यूह—चातकवर्ग का विराव स्वल्प काल में ही विरत होता रहता है। भृङ्ग प्रभृति का गुञ्जन भी मधुर होता है। मानों वे सब श्रीहरि चरित्र वर्णन में रत हैं। इससे प्रकाश हुआ है कि—परमधामगत पक्षि प्रभृतिओं का भी हरिकथा श्रवणादि जनित परमानन्द लाभ होता है। वे सब सच्चिदानन्दमय हैं। भा० २।६।११-१२ में वर्णित है—

"श्यामावदाताशतपत्रलोचनाः पिशङ्गवस्त्राः सुरुचः सुपेशसः।
सर्वे चतुर्बाहव उन्मिषन्मणिप्रवेकनिष्काभरणाः सुवर्च्चसः।
प्रवालवैदूर्य्यमृणालवर्च्चसः परिस्फुरत्कुण्डलमौलिमालिनः ॥११
भ्राजिष्णुभि र्यः परितो विराजते लसद्विमानावलिभिर्महात्मनाम्।
विद्योतमानः प्रमदोत्तमाद्युभिः सविद्युदभ्रावलिभिर्यथा नभः ॥"१२

उज्ज्वल श्यामवर्ण, पद्मनेत्र, पीताम्बर, अतिकमनीय, अति सुकुमार वहाँ के पुरुषगण हैं। उनके आभरणसमूह प्रभाशील मणिसमूह खचित हैं, एवं अति तेजस्वी प्रवाल के वर्ण के समान उनके वर्ण है, कुण्डल एवं अत्युत्तम माला से वे सब शोभित हैं। पार्षदगणों की वर्णना करने के पश्चात् स्थान का वर्णन करते हैं। वहाँ महात्मागणों की द्युतिशील विमानावलि शोभित हैं। प्रमदोत्तमा की द्युति से वह उद्भासित है। विद्युत् के सहित मेघ जिस प्रकार शोभित है, उस प्रकार वे सब शोभित हैं। यहाँ विद्युत् स्थानीय स्त्रीगण हैं, विमानसमूह अभ्रपङ्क्ति स्थानीय हैं। इस वर्णन से व्यक्त है—वैकुण्ठस्थ स्त्री-पुरुषवर्ग प्रकृत्यतीत ही होते हैं।

एवं 'त्रिसर्ग' सच्चिदानन्दस्वरूप के द्वारा होने से अमृषा है। अमृषा केवल त्रिसर्ग ही नहीं है, किन्तु तेजो वारि मृत्तिका का अविनिमय—यथार्थभाव भी स्वेन धाम्ना, निज स्वरूपशक्ति से यथावत् प्रकाशित होता है। तेजः—सूर्य्य चन्द्रादि, वारि—वापि-तड़ागादि, मृत्तट पुलिनादि, सब ही भौतिक से भिन्न हैं, कारण—सब चिन्मय हैं। वह कार्य्यस्वरूप नहीं है, कार्य्य अनित्य होता है। वह युगपत् सान्द्रानन्दमय ही है, प्रपञ्च ही कार्य्यरूप है, एवं विनाशी है। कर्त्ता को जानना आवश्यक है। कर्त्ता कौन है? कहते हैं—'जन्माद्यस्य यतः' परिदृश्यमान विश्व के जन्मादि जिससे होते हैं। इतरतः—जिससे अन्य प्रकार द्विविध सर्ग-विसर्ग भेद से जन्म होते हैं। सर्ग—पुरुष से होता है। इसका वर्णन भा० ११।६।१६ में है—"त्वत्तः पुमान् समधिगम्य ययास्य वीर्य्यं धत्ते महान्तमिव गर्भममोघवीर्य्यः।
सोऽयं तयानुगत आत्मन आण्डकोशं हैमं ससर्ज वहिरावरणैरुपेतम् ॥"

आप ही प्रकृत्यादि के द्वारा जगत् सृष्ट्यादि हेतु हैं। कैसे यह होता है? कहते हैं—आप से पुरुष, शक्ति प्राप्त कर माया शक्ति की अनुकम्पा से महत्तत्त्व का सृजन करते हैं। वह विश्व का गर्भस्वरूप होता है। वह महान् माया का आनुगत्य से ब्रह्माण्ड सृजन करता है। ब्रह्मा के द्वारा सर्ग को विसर्ग कहते हैं। स्थिति एवं लय, विष्णु एवं रुद्र से होते हैं। भा० १।२।२३ में इस प्रकार है—

"सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणास्तैर्युक्तः परः पुरुष एक इहास्य धत्ते।
स्थित्यादये हरिविरिञ्चिहरेति संज्ञाः श्रेयांसि तत्र खलु सत्त्वतनोर्नृणां स्युः ॥"

ब्रह्मादि मूर्त्तित्रय में ऐक्य होने पर भी वासुदेव का ही प्राधान्य है, उसको कहते हैं—यद्यपि एक पुरुष, विश्वसृष्टि कार्य्य हेतु 'हरि-विरिञ्चि-हर' संज्ञा धारण करते हैं। तथापि उनमें शुभफलसमूह सत्त्वतनु वासुदेव से होते हैं।

वह भी पौर्वापर्य्य क्रम से अर्थात् कारण-कार्य्य रूप से अनुसृत होता है,—अन्वयेन अततीति यह जन्मादि का विशेषण है।

ब्रह्मा की सामर्थ्य विश्व सृजन हेतु कैसे हुई, जिससे आपने विश्व सृजन किया? उत्तर—उनकी निजी शक्ति नहीं है। 'तेने' पद के द्वारा कहते हैं,—जो कृष्ण आदि कवि ब्रह्मा के हृदय में वेदज्ञान को उद्भासित किये। श्रीकृष्ण के सहित ब्रह्मा का साक्षात्कार कब हुआ, जिससे ज्ञानप्राप्त करना सम्भव होता है? उत्तर, हृदा—सङ्कल्प मात्र से ही ज्ञान प्रदान किये थे। आप स्वयं सृष्ट्यादि कार्य्य को क्यों नहीं करते हैं? कहते हैं—अर्थेषु अभिज्ञः हैं। अर्थरूप प्रयोजन में आप अभिज्ञ होते हुए भी अर्थात् इच्छामात्र से सर्वार्थसम्पादक होने पर भी, च-कार—अपि अर्थ में प्रयुक्त है।

गोपीजनों के सहित शोभित होते हैं, अतएव आप 'स्वराट्' हैं। धीर ललित व्यक्ति की राज्यादि निबन्धन चिन्ता नहीं रहती है। यहाँ का यह अभिप्राय है। योग्य आमात्य में उस शक्ति का आधान करते हैं। यदि कहा जाय—यह तो महिमा नहीं है, मुग्धता है? उत्तर में परात्परत्व का निरूपण करते हैं,—गोपियों के सहित विराजमानत्व का निरूपण करते हैं। तब तो सुमहान् विरोध उपस्थित होगा? कहते हैं—(भा० ६।९।३६) "न हि विरोध उभयं भगवत्यपरिमितगुणगण ईश्वरेऽनवगाह्यमाहात्म्येऽर्वाचीन-विकल्पवितर्कविचारप्रमाणाभासकुतर्कशास्त्रकलिलान्तःकरणाशयदुरवग्रहवादिनां विवादानवसर उपरतसमस्त-मायामये केवल एवात्ममायान्तर्द्धाय कोन्वर्थो दुर्घट एव भवति स्वरूपद्वयाभावात्।"

अनन्त अपरिमित गुणगण सम्पन्न भगवान् में विरुद्धतत्त्वों का समावेश शङ्कास्पद नहीं है, जो ईश्वर अनवगाह्य माहात्म्य के हैं, उनमें अर्वाचीन विकल्प वितर्क विचार प्रमाणाभास कुतर्क शास्त्रजन्य कलुषित अन्तःकरण प्रसूत दुरवग्रह का अवसर ही नहीं है, अर्थात् उन ईश्वर में विवाद का अवसर ही कहाँ है? विवाद माया से होता है। ईश्वर निज स्वरूपशक्ति से महीयान् होकर दुर्घट कार्य्य सम्पादन करते रहते हैं। उनमें दो स्वरूप नहीं है। जहाँ दो है, वहाँ विवाद है। इस प्रकार ईश्वर स्वरूप निर्णीत होने के कारण विरुद्धार्थ समावेश में विरोध की सम्भावना नहीं है। तथापि ईश्वरीय स्वरूप निर्णय विषयमें पण्डितगण मुग्ध होते हैं। भक्तगण मणिमन्त्र प्रभृति का अलौकिक प्रभाव को देखकर "अचिन्त्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केण योजयेत्" नियमानुसार शास्त्रानुसार तर्क के द्वारा श्रीकृष्ण को सुनिश्चित रूप से जानते हैं। अथवा, परं—पुरुषोत्तमं श्रीकृष्णं धीमहि। कीदृश श्रीकृष्ण हैं? सदा सत्य एवं धाम के सहित विराजित हैं। पदसमूह की व्याख्या पूर्ववत् ही होगी। 'निरस्त कुहकम्' पद की व्याख्या भी पूर्ववत् होगी।

कहा जा सकता है कि—कुघ्न कंस प्रभृति का एवं जरासन्ध प्रभृति का निधन कार्य्य केवल श्रीकृष्ण के द्वारा सम्पन्न नहीं हुआ, उसमें भीमार्जुन का भी सहयोग था। तब कैसे कहा जा सकता है कि—धाम्ना स्वेन सदा निरस्तकुहकम्? उत्तर में कहते हैं—तेजोवारिमृदां, अरीन् मृद्नन्तीति अरिमृदः, भीमार्जुनादि उन सबका तेजः, 'व' शब्द का अर्थ इव, तेजः के समान, शात्रवं 'व' यशः पपुः इत्यादि प्रयोग के समान उक्त प्रयोग को जानना होगा। उन सबका तेजः, श्रीकृष्ण ही हैं। अपर कथा यह है कि—श्रीकृष्ण में मृषा, योगमायारूप चिच्छक्ति के द्वारा यथावत् विनिमय—यथार्थ परिवर्त्तन होता है। मर्षणं—मृट् तया मृषा, मृषु क्षमार्थक धातु है। चण्डी में प्रयोग है—'या देवी सर्वभूतेषु मायारूपेण संस्थिता' इस प्रकार क्षमा नाम उनका ही है। किदृशो विनिमयः? त्रिसर्ग—तीनों का सर्ग जहाँ है।

तीन सर्ग कौन हैं ? कहते हैं—कंस मोहन—नन्दयशोदा को प्राक्कृत तपः फल दान, गोपीगणविलास प्रभृति हैं। विनिमय से वे सब सत्य होते हैं।

मथुरा में आविर्भूत होने पर उनके सहित कैसे विनिमय सम्पन्न होगा ? कहते हैं—जन्मादीति। श्रीकृष्ण का जन्म अर्थात् प्रादुर्भाव है, जन धातु के उत्तर औणादिक मन प्रत्यय से 'जन्म' सिद्ध होता है। यतो, मथुरा से 'इतरतः' गोकुल में अन्वयात् अनुगत रूप में आगमन हुआ। किस प्रकार ? आदि—वह ही प्रथम है, इस प्रकार प्रकाश कभी भी नहीं हुआ है। वह अभिज्ञ—सर्वज्ञ हैं। अर्थों में, अर्थयन्तीति अर्थाः प्रार्थकाः उन प्रार्थी जनगण में गोपगण हैं। भा० १०।२८।११ में प्रार्थना वर्णित है—'अपि नः स्वर्गतिं सूक्ष्मामुपाधास्यदधीश्वरः' औत्सुक्य का वर्णन करते हैं—अधीश्वर क्या सूक्ष्म गति को प्राप्त करावेंगे ? गोपगणों की प्रार्थना के अनुसार भा० १०।२८।१६ में वर्णित है—'सत्यं ज्ञानमनन्तं यद् ब्रह्मज्योतिः सनातनम्' ब्रह्मलोक का प्रदर्शन उन्होंने किया था। जिस लोक के विषय में अर्थात् ब्रह्म में 'सूरयः' पण्डितगण भी मुग्ध होते हैं। 'यत्' सप्तम्यन्त अव्यय पद की व्याख्या करते हैं—आदि कवये—आदि भूत 'क' सुख इसका 'वय' प्रजन—प्रसव जहाँ होता है। 'वी' धातु प्रजन कान्त्यादि अर्थ में प्रसिद्ध है। स्वरान्त होने के कारण 'अन्' हुआ है। अथवा 'परं श्रीकृष्णं धीमहि' इत्यादि पूर्ववत् अर्थ है। कीदृशं ? सत्यं, निराकार रूप में अथवा सविग्रह रूप में ? उत्तर में कहते हैं—धाम्ना विग्रहेण—विग्रह के द्वारा, कीदृश विग्रह ? स्वेन—द्विभुज मुरलीविलासी रूप के द्वारा। अमरकोषकार के मत में धाम शब्द का अर्थ—गृह, देह कान्ति एवं प्रभाव है। यहाँ के विनिमय में किस प्रकार होता है ? 'तेजोवारिमृदां' पृथिवी को क्लेश देते हैं—उसको मृद् कहते हैं। वक-वत्सक-केशी-अरिष्ट प्रभृति दैत्यगण हैं। तेजो वारि शब्द से, तेज—दर्प को निवारण करते हैं, उसको तेजोवाः कहते हैं। उनमें लीलासमूह नित्य होते हैं ॥१॥

श्रीवैष्णवानन्दिनी

सत्यं ज्ञानमनन्तं, ब्रह्म शिवादि-स्तुतं भजद्रूपम्। गोविन्दं तमचिन्त्यं, हेतुमदोषं नमस्यामः ॥१
गौड़ोदयमुपयातस्तमःसमस्तं निहन्ति यो युगपत्। ज्योतिश्च योऽतिशीतः पीतस्तमुपास्महे कृताञ्जलयः ॥२

प्रादुर्भाव्य ब्रह्मसूत्राणि धीर,-स्तद्भाष्यञ्च द्वादश-स्कन्धरूपम्।
सद्वृन्दं योऽजीवयत् प्रेमवृष्ट्या, स श्रीव्यासो मामुपासीनमव्यात् ॥३
शुद्धां भक्तिं वर्णितां नन्दसूनो,-र्गातुं लीलाश्चातिमाधुर्य-नद्धाम्।
पाराशर्यो यं विरक्तप्रधानं, प्रादुश्चक्रे श्रीशुकं तं नताः स्मः ॥४

व्याख्याता यैरियं सद्भिः संहिता शुकभाषिता। मण्डयन्त्वङ्घ्रयस्तेषां मन्मूर्द्धानमनारतम् ॥५
प्रमितापि स्फुटार्थेयं श्रीभागवत-टिप्पनी। वैष्णवानन्दिनी भूयान्मायावाद-विमर्दिनी ॥६

अथेह पाराशर्यो भगवान् व्यासो भगवत्स्वरूप-गुण-निर्णेत्रीं चतुर्लक्षणीं मीमांसां प्रकाश्याप्यानन्द-समृद्धिमनुपलभ्य श्रीनारदोपदेशात्तदुपलम्भिकां भगवच्चरितामृतवर्षिणीं तद्भाष्यभूतां श्रीभागवत-संहितां प्रकाशयन् भगवदभिध्यान-लक्षणं मङ्गलं दर्शयति—जन्माद्यस्येति। यत इति पूर्वत्रोपादानादुत्तरत्र तच्छब्दो बोध्यः। तं परं परेशं 'परं दूरान्यमोक्षेषु परोऽरि-परमात्मनोः' इति वैजयन्ती-कोषात्, श्रीकृष्णं भगवन्तं धीमहि ध्यायेम वयमित्येकजीववाद-जीवातुर्विवर्त्तवादो निरस्यते। 'यस्यां वै श्रूयमाणायां कृष्णे परमपूरुषे। भक्तिरुत्पद्यते' इति (भा० १।७।७) वक्ष्यमाणात्। शुकवागमृताब्धीन्दुरिति तन्नाम-स्तोत्राच्च परं श्रीकृष्णमित्युक्तम्; बहुवचनं सतीर्थ्य-शिष्याभिप्रायम्। तं विशिनष्टि—सत्यमिति, त्रिषु कालेषु स्थिरम्। स्वेनात्मभूतेन धाम्ना पराख्य-शक्तिरूपेण तेजसा सदा निरस्तं कुहकं येन तमिति प्रधानस्य व्यावृत्तिः। इत्थञ्च ध्येयस्य तस्य मूर्त्तत्वं मायाऽस्पृष्टत्वं तन्निवारकस्वानुबन्धि-शक्तिकत्वञ्च दर्शितम्। सदा धीमहीति वा सम्बन्धः। तेन ध्येयवद्ध्यानस्य नित्यत्वमुभयोरतिरम्यत्वञ्च, ध्यानाभिधानादिह शुद्धभक्तेर्मुख्यत्वञ्च।

तत्सत्यत्वं कैमुत्येन वक्तुं विशिनष्टि—यत्र त्रिसर्गोऽमृषेति। यस्मिन् स्थितत्रयाणां गुणानां सर्गो भूतेन्द्रिय-देवतात्मकोऽमृषा सत्यः 'कविर्मनीषी परिभूः स्वयम्भूर्याथातथ्यतोऽर्थान् व्यदधाच्छाश्वतीभ्यः समाभ्यः' इति (ईशा ८) मन्त्रवर्णात्। याथातथ्यतः सत्यतया 'ऋतं सत्यं समीचीनं सम्यक् तथ्यं यथातथाम्' इति हलायुधः। अमृषात्वे दृष्टान्तः—तेजोवारीति। तेज आदीनां त्रयाणां विनिमयो मिथोंश-संक्रमः, स यथा मृषा न भवति, तद्वत्। श्रुतिश्च 'सेयं देवतैक्षत' 'तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणि' इति। इमास्तिस्रो देवतास्त्रिवृत् त्रिवृदेकैका भवतीति (छान्दो ६।३।१-४) 'यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं, यच्छुक्लं तदपां, यत् कृष्णं तदन्नस्य (छान्दो ६।४।१) इत्याद्या च। तथाच ध्येयस्य तस्य परमसत्यत्वमभिमतम्। आह चैवं श्रुतिः—'अथ नामधेयं सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यमिति' (बृ० २।३।६) प्राण-शब्दोदितानां जीवानां धर्मभूतज्ञानसङ्कोचविकाश-लक्षण-परिणामाभास-सत्त्वात्तदभावात् परेशस्य ततोऽयति-सत्यत्वमिति। त्रिसर्गो यत्रामृषेत्युक्तं, तद्धेतुत्वेन विशिनष्टि—यतो यस्मात् परेशाद्धेतोरस्य ब्रह्माण्डकोटि-विततिरूपस्य प्रपञ्चस्य जन्मादि भवति, आदिना स्थितिभङ्गौ। यतः कीदृशादित्याह—अन्वयादितरतश्चेति; अन्वेति कार्यमित्यन्वयः, पचाद्यच्, कार्यानुस्यूतमुपादानमित्यर्थः। इतरतस्ततोऽन्यतया स्थितान्निमित्ताच्चेत्यर्थः। मृत् खलु घटादिकमन्वेति, कुलालस्तु ततोऽन्यस्तिष्ठतीति दृष्टमेतत्। तथाच क्षेत्रज्ञप्रधान-शक्तिवेशादुपादानात् पराख्यशक्तिवेशात् कर्त्रादिरूपाच्च यतो हेतोरस्योत्पत्तिस्थिति-भङ्गा भवन्तीति ध्येयस्य महिमातिशयो ध्यानहेतुः सूच्यते। नतूपादानापरोक्षचिकीर्षाकृतिमत्त्वं कर्त्तृत्वमाहुस्तदस्य 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' (तैत्ति० २।१।१) 'विज्ञानमानन्दमिति' (बृ० ३।९।३५) श्रूयमाणस्य किमस्तीति चेत् तत्राह—अर्थेष्वभिज्ञः स्वराडिति। प्रकृति-वीक्षण-तत्परिणमनादिष्वर्थेषु अभिज्ञस्तत्तद्विषयक-ज्ञानवान्। स्वेनैवात्मानुबन्धिना करण-गणेन राजत इति स्वराट्; तथाच श्रुतिः—'कविर्मनीषी' (ईशा० ८) 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' (मुण्ड० १।१।९), 'यदात्मको भगवान् तदात्मिका व्यक्तिः। किमात्मको भगवान्? ज्ञानात्मकः ऐश्वर्यात्मकः शक्तयात्मकश्चेति बुद्धिमनोङ्गप्रत्यङ्गवत्तां भगवतो लक्षयामहे (माध्वभाष्यधृता) इत्याद्या। इत्थञ्च कालस्य व्यावृत्तिस्तस्य कर्तृपकरणत्वाज्जड़त्वाच्च। अभिज्ञतां विशदयितुं विशिनष्टि—आदिकवये विरिञ्चाय यो ब्रह्म वेदं हृदैव तेने पाठयामास। 'यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो हि वेदांश्च प्राहिणोति तस्मै। तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये' (गोपालता पू० २४) इति श्रवणात्। इत्थं च भूतपतेर्हिरण्य-गर्भस्य व्यावृत्तिः। नन्वतिदुरूहं कृष्णतत्त्वं? तत्राह—यद् यस्मिन् स्वयंरूपे भगवति कृष्णे सूरयो विद्वांसो मुह्यन्ति—इति वत्सहरणगोवर्द्धनोत्सवादौ ख्यातमेतत्। अस्मिन् शास्त्रे ईश-जीव-प्रकृति-कालाश्चत्वारोऽर्थाः सूच्यन्ते नित्याश्चैते। 'अथ ह वाव नित्यानि पुरुषः प्रकृतिरात्मा काल' इति श्रुतेः। आद्यः स्वतन्त्रः, परे तु तत्तन्त्राः; 'द्रव्यं कर्म च कालश्च' इत्यादि (भा० २।५।१४, २।१०।१२)-वक्ष्यमाणात्। सृष्टेः प्राणिकर्मानुसारित्वाच्चानादि-विनाशि कर्म च तत्तन्त्रं पञ्चमोऽर्थो बोध्यः। 'अर्थोऽयं ब्रह्मसूत्राणां', 'गायत्री-भाष्यरूपोऽसौ' इति गारुड़ादस्य महापुराणस्य ब्रह्मसूत्रार्थत्वं गायत्र्यर्थत्वञ्च। तत्राद्यं चतुःसूत्रीमादाय प्रारम्भात्, 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' (ब्रह्मसूत्रे १।१।१) इत्यस्य विवृतिः—सत्यं परं धीमहीत्येतत्; अथ तत्त्ववित्सत्प्रसङ्गानन्तरमतः कर्मफलस्य स्वर्गादेरल्पस्थिरत्वाद् ब्रह्मणोऽपरिमिताक्षयानन्दत्वात् तस्य जिज्ञासा ज्ञातुं ध्यातुञ्चेच्छा युक्तेति तदर्थः। 'जन्माद्यस्य यतः' (ब्रह्मसू० १।१।२) इत्यस्य विवृतिस्तु व्यक्तैवाद्यपादेन। 'शास्त्रयोनित्वात्' (ब्रह्मसू० १।१।३), 'तत्तु समन्वयात्' (ब्रह्मसू० १।१।४) इत्यनयोस्तु 'तेने ब्रह्म हृदा य आदिकवये' इत्यनेन विवृतिः। स्वयाथात्म्यावगमकं वेदं यस्तं पाठितवानित्यर्थात्। विष्णोर्वेदान्त-वेद्यत्वं पूर्वस्यार्थः, सर्ववेद-वेद्यत्वन्तु परस्येति भाषितम्। अथान्त्यश्च तत्र 'जन्माद्यस्य यत' इति प्रणवार्थः लोकत्रयस्य शक्तिमत्तदनन्यत्वेन सृष्टयादिशक्तिमत्तद्वाचित्वात्। यत्र त्रिसर्गोऽमृषेति व्याहृतित्रयार्थः। लोकत्रयस्य शक्तिमत्तदनन्यत्वेन विवक्षितत्वात् स्वराड़िति सवितृ-प्रकाशक-तेजोऽभिधायि। तेने ब्रह्म हृदेति धीवृत्तिप्रेरणाप्यर्थक-प्रचोदयात्-पदार्थः। धीमहीति साक्षादेव तत्पदोपादानमिति। महापुराणत्व-बोधकानि दशलक्षणानि चात्रैव

सूचितानि। तेषु सर्ग-विसर्ग-स्थान-निरोधा जन्माद्यस्येरयनेन। मन्वन्तरेशानुकथे च स्थानेनैवागते। पोषणं तेने ब्रह्मेत्यादौ। ऊतिर्मुह्यन्तीत्यादौ मुक्तिर्धाम्नेत्यादौ। आश्रयस्तु सत्यं परमित्यत्रेति।

अस्मिन् भूरिविधाः सन्ति मायिनां या कुसृष्टयः।
गोविन्द-भाष्यात् सर्वास्ताः परिहार्याः सपीठकात् ॥१॥

विनोदिनी

सत्य ज्ञानानन्त ब्रह्मशिवादि स्तुत निर्दोष गुणपूर्ण निखिल कारण अचिन्त्य शक्ति समन्वित श्रीगोविन्द देव को हम सब नमस्कार करते हैं ॥१

गौड़देश में उदित होकर जिन्होंने जीव के हृदयान्धकार को विदूरित कर उज्ज्वल कान्ति के द्वारा जगत् को उद्भासित किये थे। अति करुण कनकपीतद्युति श्रीगौराङ्गदेव की उपासना कृताञ्जलि होकर हम सब करते हैं ॥२

समस्त वेदादि शास्त्रों के समन्वयात्मक ब्रह्मसूत्रों का विरचन के अनन्तर जिन्होंने उक्त ब्रह्मसूत्रों का भाष्यभूत द्वादशस्कन्धात्मक श्रीमद्भागवत शास्त्र का प्रणयन किया है, एवं सद्वृन्द को प्रेमवृष्टि के द्वारा आप्लावित किया है, वह धीराग्रगण्य श्रीव्यास देव उपासित होकर हम सबकी रक्षा करें ॥३

श्रीनन्दनन्दन के शुद्धभक्ति प्रतिपादक, एवं अति माधुर्य्य परिपूरित लीला परिवेषक शास्त्र का गान करने के निमित्त श्रीव्यासदेव ने विरक्तप्रधान जिन श्रीशुकदेव को प्रादुर्भूत किया था, उनको हम सब प्रणाम करते हैं ॥४

जिन सज्जनों ने शुकभाषित संहिता की व्याख्या की है, उन सबकी चरणरेणु सतत हमारे मस्तक को भूषित करें ॥५

श्रीवैष्णवानन्दिनी नामक श्रीभागवत टिप्पनी प्रमिता होने पर भी स्फुटार्था है, एवं मायावाद विमर्द्दिनी है ॥६

भगवान् पराशरनन्दन श्रीव्यासदेव, भगवत्स्वरूप गुण निर्णेत्री चतुर्लक्षणी ब्रह्ममीमांसा शास्त्र का प्रणयन करने के पश्चात् भी आनन्द समृद्धि को प्राप्त न कर श्रीनारद के उपदेश से आनन्दसमृद्धि प्रापिका भगवच्चरितामृतवर्षिणी ब्रह्मसूत्र भाष्यभूत श्रीमद्भागवत संहिता का प्रणयन में प्रवृत्त होकर भगवदभिध्यान लक्षण मङ्गलाचरण 'जन्माद्यस्य यतः' श्लोक के द्वारा करते हैं। 'यतः' पद का ग्रहण पूर्व में होने से उत्तर में 'तत्' शब्द का अध्याहार करना आवश्यक है। 'परं धीमहि' का अर्थ है—परं परेश अर्थात् परमेश्वर। 'परं' शब्द का अर्थ, वैजयन्ती कोष में इस प्रकार है—दूर, अन्य, मोक्ष, अरि एवं परमात्मा का बोध 'पर' शब्द से होता है। परमेश्वर की पर्य्याप्ति श्रीकृष्ण भगवान् में ही है। अतः स्वयं भगवान् श्रीकृष्ण का ही हम सब ध्यान करते हैं। धीमहि का अर्थ—'वयम् ध्यायेम' इससे भ्रान्त ब्रह्म मायाशबलित होकर जीव होता है। वस्तुतः जीव नामक वस्तु नहीं है, कल्पित है। इस प्रकार सिद्धान्त अवलम्बन से जो आध्यात्मिकवाद प्रतिष्ठित है, उसका निरास श्रीव्यासदेव ने स्वयं ही किया है। ध्यान, ध्येय एवं ध्याता की स्थिति सुनिश्चित न होने से कल्पित, मिथ्या, शून्य सिद्धान्तानुसरण से 'हम सब ध्यान करते हैं' इस प्रकार कथन नहीं हो सकता है। कारण, भा० १।७।७ में उक्त है—

"यस्यां वै श्रूयमाणायां कृष्णे परमपूरुषे। भक्तिरुत्पद्यते पुंसां शोकमोहभयापहा ॥"

श्रीमद्भागवत रूप पारमहंस्य संहिता श्रवण से परमपुरुष श्रीकृष्ण में भक्ति होती है, जो भक्ति—शोकमोहभयापहारिणी है।

परं शब्दार्थ को सुस्पष्ट रूप व्यक्त करने के निमित्त उक्त श्लोक का कथन हुआ है। यह ही ग्रन्थ का एकमात्र फल भी है। श्लोकस्थ 'भक्ति' शब्द से 'प्रेम' को जानना होगा। श्रवण रूपा भक्ति के द्वारा

प्रेमभक्ति आविर्भूत होती है। उत्पद्यते शब्द का अर्थ यहाँ आविर्भाव है, उत्पन्न नहीं है। भक्ति—स्वरूपशक्ति सारभूता है। आनुषङ्गिक गुण को कहते हैं—भक्ति, शोक मोहभय नाशिका है। यहाँ संस्कार का भी नाश होता है। कारण, भा० ५।५।६ में श्रीऋषभदेव ने कहा है—"प्रीति र्न यावन्मयि वासुदेवे न मुच्यते देहयोगेन तावत्" जब तक परमप्रिय श्रीकृष्ण में प्रीति नहीं होती है, तब तक देहाध्यास से मुक्त होने की सम्भावना ही नहीं है। 'परमपुरुष' शब्द से दर्शन कालीन 'अपश्यत् पुरुषं पूर्णं' पूर्ण पुरुष को जानना होगा। वह पूर्ण पुरुष कीदृश आकृतिविशिष्ट हैं? कहते हैं—कृष्ण हैं। भा० १।३।२८ में सुस्पष्ट उक्त है—"कृष्णस्तु भगवान् स्वयम्" शास्त्र सहस्र परिभावितान्तःकरण महानुभाववृन्द की कृष्ण शब्द श्रवण से प्रथमतः जिस अर्थ की प्रतीति होती है, वह ही कृष्ण हैं। उनका नामरूप प्रथमाक्षर का विधान आभिमुख्य भावन हेतु हुआ है। उक्त स्वरूप में प्रीति होती है। नामकौमुदीकार ने कहा भी है—'कृष्ण शब्द की रूढ़ि तमालश्यामल कान्ति श्रीयशोदास्तनन्धय परब्रह्म में है।'

"अतएव जब एक चिद्रूप ब्रह्म मायाश्रयतावलित विद्यामय होता है, वह ईश्वराभिधेय है। जब वह मायाविषयतापन्न अविद्या परिभूत है, तब वह जीव कहलाता है। इस प्रकार जीवेश्वर विभाग होता है।" किन्तु स्वरूपगत वैलक्षण्य से ही तो उभय में विलक्षणता है, उसका बोध उक्त वाक्य से ही होता है, वह ही स्वरूपशक्ति है। अन्यथा उत्तम चयन के द्वारा ईश्वर बनना कैसे सम्भव होगा?

यदि उपाधितारतम्यमय-परिच्छेद प्रतिविम्व प्रभृति व्यवस्था के द्वारा जीवेश्वर का विभाग उपपन्न हो तो, कहना यह है कि—वह उपाधि, अविद्या वर्णित होने से वास्तविक होगी। तब तो वृहत् ब्रह्म किसीका विषय नहीं है, उसका परिच्छेद कैसे होगा? निधर्मक, व्यापक एवं निरवयव पदार्थ का प्रतिविम्व भी नहीं होता, न-तो उपाधि सम्बन्ध ही होता है। एक अद्वय व्यापक पदार्थ में विम्व-प्रतिविम्व भेद कैसे होगा? वह दृश्य तो है ही नहीं। उक्त कथन समूह दृश्य परिच्छिन्न में सार्थक होते हैं। उपाधि परिच्छिन्न आकाशस्थ ज्योतिरंश का ही प्रतिविम्व दृष्ट होता है, आकाश का नहीं। कारण—आकाश अदृश्य है। उस प्रकार वास्तव परिच्छेदादि में सामानाधिकरण्य ज्ञान मात्र से भेद का विलोप होगा ही नहीं। यदि कहो कि 'तत्' पदार्थ का प्रभाव ही उसमें कारण है, तब तो हमारे मत में स्वीकृत स्वरूपशक्तिवाद ही सर्वथा समीचीन है।

उपाधि अविद्यामय यदि होती है, तब ब्रह्म उससे परिच्छिन्न होगा ही नहीं। घटाकाश प्रभृति में वास्तव उपाधिमयत्व का दर्शन होता है। ज्ञानिगण अवास्तव स्वप्न दृष्टान्तोपजीवी होते हैं, उससे उनका सिद्धान्त स्थापित नहीं होता है। कारण, घटमान एवं अघटमान की सङ्गति करने में वे सब सर्वथा अक्षम हैं। अतएव 'सब कुछ अविद्याविलसित हैं' कहकर मतवाद स्थापन करना विभीषिका पूर्ण है। शब्द से ब्रह्म—अविद्या की प्राप्ति तो होती ही है, ब्रह्म चिन्मात्र है, अविद्या के सहित उसका संयोगात्यन्ताभाव है, अतः वह शुद्ध कहलाता है। वह ब्रह्म ही अविद्या योग से अशुद्ध होकर जीव कहलाता है। पुनर्वार वह ब्रह्म जीवाविद्या कल्पित मायामय होने से ईश्वर बनता है। वह ब्रह्म ही जीवमाया विषय होकर जीव होता है। इस प्रकार कथन से पूर्वोक्त विरोध तदवस्थ ही है। शुद्ध चैतन्य में अविद्या, तदविद्या कल्पित उपाधिरूप ईश्वर में विद्या, तथा विद्यावत्त्व होने पर भी मायिक होना, इस प्रकार असमञ्जसा कल्पना उक्त मायावाद में सुस्पष्ट है।

और कहना है कि—श्रीमद्भागवत के व्यास समाधिलब्ध परतत्व का तात्पर्य्य यदि निर्भेद ब्रह्म में होता तो,—भक्तियोगेन मनसि सम्यक् प्रणिहितेऽमले, अपश्यत् पुरुषं पूर्णं मायाञ्च तदपाश्रयाम्। इस प्रकार नहीं कहते। किन्तु कहते कि—"एक ही ब्रह्म अज्ञानग्रस्त होकर भिन्न है। ज्ञान के द्वारा ब्रह्म का भेदमय दुःख विलीन होता है, यह ही देखा है।" इस प्रकार कहने से भगवल्लीला प्रभृति का अवास्तवत्व

होना स्वाभाविक है। ऐसा होने से भगवत् लीलासूचक शब्द श्रवण से निर्गुण ब्रह्मज्ञ श्रीशुकदेव का आकर्षण होना विरुद्ध होगा। अतएव परिच्छेद प्रतिविम्बत्ववादि प्रतिपादक शास्त्र के वर्णनसमूह का समाधान सादृश्य मानकर गौणीवृत्ति से करना आवश्यक है, कारण ब्रह्मसूत्र ३।२।१६-२० में श्रीव्यासदेव ने कहा भी है —"अम्बुवदग्रहणात्तु न तथात्वम्। वृद्धिह्रासभाक्त्वमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवम्" पूर्वोक्त न्याय से, गौणीवृत्ति द्वारा समाधान करना समीचीन है। अभेद वाचक शास्त्रसमूह का समाधान इस प्रकार है,—जीव एवं ईश्वर चिद्रूप हैं, ईश्वर अंश जीव होने पर भी दुर्घटघटनपटीयसी स्वाभाविक अचिन्त्य शक्ति के द्वारा जीवगण सूर्य्यरश्मि परमाणु स्थानीय होते हैं सूर्य्य के अधीन रश्मिगण हैं, सूर्य्य प्रकाश एवं अप्रकाश से किरण के प्रकाशाप्रकाश होते रहते हैं। इससे विरोध का अवकाश नहीं है। जीव मायामुग्ध है, ईश्वर—माया का आश्रय हैं, वास्तविक स्थिति से उभय का भेद सुस्पष्ट है। अतएव गीता में उक्त है—"दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया। मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ॥" इस रीति से श्रीकृष्ण भजन विधेय है। अतः सर्वहितोपदेष्टा, सर्वदुःखापहारी, रश्मिस्थानीय जीवों का सूर्य्यवत् परमाश्रय, सर्वाधिक गुणशाली होने के कारण ही भगवान् श्रीकृष्ण परमप्रेमास्पद हैं।

श्रीकृष्णनाम स्तोत्र में वर्णित शुक वागमृताब्धि-इन्दु कृष्ण है, अतएव मङ्गलाचरण श्लोकस्थ 'परं' शब्द का अर्थ—श्रीकृष्ण हैं। 'धीमहि' में बहुवचन का प्रयोग, शिष्यवृन्द को शिक्षा देने के अभिप्राय से हुआ है। अर्थात् मेरा आचरण को देखकर शिष्यगण भी ऐसा आचरण करें, इस अभिप्राय से ही बहुवचन का प्रयोग क्रियापद में हुआ है। प्रतिपाद्य परम तत्त्व का विशेष वर्णन करते हैं—'सत्यं' कालत्रय में स्थिर पदार्थ है। निजात्मभूत धाम के द्वारा अर्थात् परारुय स्वरूपशक्तिरूप तेज के द्वारा जिन्होंने कुहक—कपटलक्षण मायान्धकार को विदूरित किया है, वह ध्येय है। किन्तु जगत् कारण प्रधान ध्येय नहीं है। प्रधान में स्वरूपभूत उक्त शक्ति नहीं है। इससे प्रतिपादित हुआ कि—ध्येय की मूर्त्ति है, माया के द्वारा अस्पृष्ट है, एवं उसमें माया निवारक स्वानुबन्धि शक्ति है। अथवा सदा धीमहि इस प्रकार अन्वय करना होगा। इससे लाभ होता है कि—ध्येय के समान ही ध्यान का नित्यत्व है, एवं ध्यान एवं ध्येय उभय ही अतिरम्य हैं। ध्यान वाचक शब्द प्रयोग से प्रतीत होता है—शुद्धभक्ति का ही मुख्यत्व उक्त श्रीकृष्ण की उपासना में है।

कैमुत्य न्याय से सत्यत्व प्रतिपादन करने के अभिप्राय से कहते हैं—'यत्र त्रिसर्गोऽमृषा' उसमें स्थित —'गुणानां सर्गः' भूत इन्द्रिय देवतात्मक सर्ग—'अमृषा' सत्य है। ईशोपनिषद् में उक्त नित्यत्व का वर्णन है—'कविर्मनीषी परिभूः स्वयम्भूः, याथातथ्यतोऽर्थान् व्यदधाच्छाश्वतीभ्यः समाभ्यः' मन्त्रवर्णोक्त याथातथ्यतः शब्द का अर्थ है,—सत्य रूप से। हलायुध नामक कोषकार ने 'याथातथ्य' शब्द के पर्य्यायवाची शब्दों का उल्लेख किया है—"ऋतं, सत्यं, समीचीनं, सम्यक् तथ्यं, यथातथा" अमृषात्व में दृष्टान्त—'तेजोवारि' तेज वारि मृत्तिका पदार्थत्रय का विनिमय—परस्पर अंश संक्रमण, वह जिस प्रकार मिथ्या नहीं है, उस प्रकार जानना होगा। अर्थात् रज्जु एवं सर्प स्वानुभूत सत्य है। किन्तु रज्जु में सर्पत्व का आरोप मिथ्या है। श्रुति कहती है—'देवता ने सृष्टि के निमित्त प्रकृति में ईक्षण किया'। एक एक का त्रिवृत् करण करते हैं,—समस्त तीन देवता एक एक त्रिवृत्करण से होते हैं। छान्दोग्य में यह प्रकरण है। अग्नि का रोहित रूप, तेजः का वह रूप, जल का शुक्ल रूप, जो कृष्ण रूप है, वह अन्य का है।

इससे ध्येयगत रूप का परम सत्यत्व प्रतिपादित हुआ है। श्रुति भी कहती है—सत्य का सत्य नामधेय है। प्राण भी सत्य उन सबके हैं। यह श्रुति वृहदारण्यक की है।

ईश्वर के परिचयात्मक प्राणादि शब्द को जीव में स्थित उक्त शब्द से परिचित प्राणादि से परेशगत प्राणादि भिन्न हैं। अर्थात् सर्वथा अति सत्य हैं, जीव में प्राणादि परिणामी हैं, ईश्वर में सच्चिदानन्दात्मक

हैं। 'त्रिसर्गो यत्रामृषा' कहा है, उसका वर्णन हेतु विन्यास के द्वारा करते हैं—'यतः' परमेश्वर होने के कारण उनसे ब्रह्माण्ड कोटि विस्तृतरूप प्रपञ्च के जन्मादि होते है। आदि शब्द से स्थिति एवं भङ्ग को जानना होगा। किस प्रकार से वह कार्य्य होता है, कहते हैं—उभय प्रकार से 'अन्वयात्-इतरतः' अन्वेति—कार्य्यमित्यन्वयः। पचाद्यच् हुआ है, अर्थात् कार्य्यानुस्यूत उपादान है। 'इतरतः'—उससे अन्य रूपमें स्थित होकर अर्थात् निमित्त होकर कार्य्य करते हैं।प्रसिद्ध है—घटादि में मृत्तिका अनुवर्त्तित होती है। कुम्भकार उससे पृथक् अवस्थित होकर उसको उत्पन्न करता है। अतएव परमेश्वर—क्षेत्रज्ञ प्रधान रूप शक्ति के द्वारा उपादान बनते हैं। पराख्य शक्ति के द्वारा कर्त्ता होते हैं। इस रीति से परिदृश्यमान विश्व की उत्पत्ति, स्थिति, विनष्टि जिनसे होती है, वह ध्येय हैं। इसके द्वारा ध्येय का महिमातिशय्य एवं ध्यान हेतु सूचित हुआ है।

उपादानापरोक्षज्ञानचिकीर्षाकृतिमत्त्व को कर्त्तृत्व कहते हैं, किन्तु श्रुति वर्णित—'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' में उक्त कर्त्तृत्व की सम्भावना किस प्रकार से होगी? उत्तर में कहते हैं—'अर्थेषु अभिज्ञः स्वराट्' प्रकृति ईक्षण एवं प्रकृति परिणमन प्रभृति कार्य्य में वह अभिज्ञ हैं। अर्थात् कार्य्य के अनुरूप ज्ञानवान् हैं। 'स्वराट्' शब्द का अर्थ है—निज स्वरूपभूत करणसमूह के सहित विराजित हैं। श्रुति इस प्रकार है—'कविर्मनीषी', 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' 'यदात्मको भगवान् तदात्मिका व्यक्तिः' किमात्मको भगवान्? 'ज्ञानात्मकः, ऐश्वर्य्यात्मकः, शक्त्यात्मकश्चेति बुद्धिमनोऽङ्गप्रत्यङ्गवत्तां भगवतो लक्षयामहे' यह श्रुति मध्वभाष्य में उट्टङ्कित है। उक्त वर्णन से काल का निरास हुआ है। काल ध्येय नहीं हो सकता है। वह तो विश्वस्रष्टा का उपकरण है, जड़ भी है। अभिज्ञता का विशदीकरण करते हैं—आदि कवि ब्रह्मा को जिन्होंने वेद पढ़ाया है, वह भी हृदय के द्वारा ही पढ़ाया है। गोपालतापनी श्रुति यह है—"यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो हि वेदांश्च प्राहिणोति तस्मै।
तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये॥" इससे समस्त भूतपति हिरण्यगर्भ ब्रह्मा का ध्येयत्व निरास हुआ। ब्रह्मा जगत्कर्त्ता सर्वादि रूपमें नहीं है। यह कृष्णतत्त्व अत्यन्त दुरूह है, कारण—स्वयं भगवत् श्रीकृष्ण रूप को देखकर 'सूरयः' विद्वानगण मुग्ध होते हैं। इसका सुस्पष्ट विवरण—वत्स हरण एवं गोवर्द्धन धारण उत्सव में है। श्रीमद्भागवताख्य शास्त्र में ईश्वर, जीव, प्रकृति, कालरूप पदार्थचतुष्टय का वर्णन है, वे सब नित्य हैं। श्रुति यह है—'अथ ह वाव नित्यानि पुरुषः प्रकृतिरात्मा कालः' इति। श्लोकोक्त 'आद्यः' शब्द का अर्थ है—स्वतन्त्र, परमेश्वर ही एकमात्र स्वतन्त्र पदार्थ हैं। अपर समस्त पदार्थ उनके अधीन हैं। भा० २।५।१४, २।१०।१२ में वर्णित है—

"द्रव्यकर्म च कालश्च स्वभावो जीव एव च। वासुदेवात् परो ब्रह्मन् न चान्योऽर्थोऽस्ति तत्त्वतः॥"

कारण व्यतीत कार्य्य की पृथक् सत्ता नहीं है।

"द्रव्यं कर्म च कालश्च स्वभावो जीव एव च। यदनुग्रहतः सन्ति न सन्ति यदुपेक्षया॥"

प्रभाव को कहते हैं—द्रव्य-उपादान, कर्मादि-निमित्तकारण, जीव भोक्ता, जिनके अनुग्रह से कार्य्यक्षम होते हैं। कर्मरूप पञ्चमार्थ का वर्णन इस शास्त्र में है। प्राणि के कर्मानुसार विश्व का सृजन होता है। वह कर्म अनादि है, विनाशी भी है। गरुड़पुराण के वर्णनानुसार श्रीमद्भागवत का परिचय इस प्रकार है—'अर्थोऽयं ब्रह्मसूत्राणां' ब्रह्मसूत्रों का यह अर्थ है। 'गायत्री भाष्यरूपोऽसौ' गायत्रीमन्त्र का भाष्यभूत है। इस महापुराण का स्वरूप निर्णय—ब्रह्मसूत्रार्थ एवं गायत्री का अर्थस्वरूप में हुआ। ब्रह्मसूत्रस्थ प्रथम चतुःसूत्री के अवलम्बन से श्रीमद्भागवत ग्रन्थारम्भ हुआ है। 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' (१।१।१) का अर्थ—सत्यं परं धीमहि है। अथ, अनन्तर तत्त्ववित् के सत्प्रसङ्ग के अनन्तर—अतः, कर्मफलादि स्वर्गादि का अनित्यत्व ज्ञान होने पर अपरिमित अक्षय आनन्दरूप ब्रह्म की जिज्ञासा होती है।

जिज्ञासा का अर्थ है--'ज्ञातुं इच्छा' वह समीचीन है। यह अर्थ है—अथातो ब्रह्मजिज्ञासा सूत्र का।

'जन्माद्यस्य यतः' १।१।२ सूत्र सुपरिव्यक्त अर्थ भा० १।१।१ के प्रथम पाद में है। 'शास्त्रयोनित्वात्' १।१।३ 'तत्तु समन्वयात्' का अर्थ मङ्गलाचरण श्लोकस्थ 'तेने ब्रह्महृदा य आदिकवये' पद से व्यक्त हुआ है। निज स्वरूप याथात्म्यावबोधक वेद का अध्ययन ब्रह्म को करवाये थे।

पूर्वार्थ में विष्णु का वेदान्त वेद्यत्व स्थापित है, परार्थ में सर्ववेद वेद्यत्व स्थापित है। 'जन्माद्यस्य यतः' से समस्त सृष्ट्यादि शक्तिमत्तत्त्व का कथन हुआ है। इससे गायत्री का अर्थ परिव्यक्त हुआ है। 'यत्र त्रिसर्गोऽमृषा' पद के द्वारा गायत्रीस्थ 'भू भुंव स्वः'-रूप व्याहृतित्रय का अर्थ प्रकटित है।

लोकत्रय की स्थिति—शक्तिमत् के सहित अनन्य रूप में है। शक्ति-शक्तिमान् का सम्बन्ध अनन्य रूप में होता है। 'स्वराट्' सवित् प्रकाशक तेजो वाचि है। 'तेने ब्रह्महृदा' पद के द्वारा धी वृत्ति प्रेरणात्मक अभ्यर्थना प्रकाशक 'प्रचोदयात्' पद का अर्थ परिस्फुट हुआ है। धीमहीति पद साक्षात् ही ध्यानार्थक है।

महापुराणत्व बोधक दशलक्षण का समन्वय प्रथम श्लोक में सूचित है। 'जन्माद्यस्य' के द्वारा 'सर्ग-विसर्ग-स्थान-निरोध' का अर्थ प्रकटित है। स्थान शब्द से ही मन्वन्तर ईशानुकथा का प्रकाश हुआ है। 'तेने ब्रह्महृदा' के द्वारा 'पोषणं' अनुग्रह का प्रकाश हुआ है। 'ऊतिः' का प्रकाश मुह्यन्ति शब्द से हुआ है। आश्रय पदार्थ का वर्णन—'सत्यं परं' शब्द से हुआ है।

यहाँ पर मायावाद विषयक अनेक युक्ति की अवतारणा होती है। उसका स्वरूपज्ञान एवं परिहार भाष्यपीठकादि दर्शन से होगा ॥१॥

श्रीभागवततात्पर्यनिर्णयः

ॐ सृष्टिस्थित्यप्ययेहानियतिदृशितमोबन्धमोक्षाश्च यस्मा-
दस्य श्रीब्रह्मरुद्रप्रभृतिसुरनरद्यवीशशश्वात्मकस्य।
विष्णोर्व्यस्ताः समस्ताः सकलगुणनिधिः सर्वदोषव्यपेतः
पूर्णानन्दोऽव्ययो यो गुरुरपि परमश्चिन्तये तं महान्तम् ॥

**"जन्माद्यस्य यतोऽन्वयादितरतश्चार्थेष्वभिज्ञः स्वराट्
तेने ब्रह्म हृदा य आदिकवये मुह्यन्ति यं सूरयः।
तेजोवारिमृदां यथा विनिमयो यत्र त्रिसर्गो मृषा
धाम्ना स्वेन सदा निरस्तकुहकं सत्यं परं धीमहि" इति।**

तं परं धीमहि। अन्वयात्। "यतो वा इमानि—" इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः। इतरतः तर्कतः। चेतनाद्धि पित्रादेः पुत्रादिरुत्पद्यते। अभिज्ञः सर्वज्ञः। अतो युज्यते। "यं कामये तन्तमुग्रम्—", "मम योनिरप्सु—" इत्यन्येषां तदपेक्षत्वात्। नचान्यापेक्षोऽसौ—स्वराट्। कुतः ? तेने ब्रह्म हृदा य आदिकवये। स हि "विश्वा जातानि परि ता बभूव"। नान्यः। हृदा स्नेहात्। "यो ब्रह्माणम—" इति च। आत्मत एव हि बुद्धिप्रकाशः नच प्रसादं विना ज्ञातुं शक्यः– मुह्यन्ति यं सूरयः। नचातृप्तः प्रवर्त्तते। किन्तु ? मृषा वृथैव। "भित्त्वा मृषाश्रुः—" इतिवत्। "देवस्यैषः स्वभावोऽयम्—" इति हि। यत्रेति विशेषणान्नान्यत्र। तद्विषय एव वृथा। जीवेश्वरजडानां सर्गस्त्रिसर्गः। एकस्य तेजसो बहुत्ववदीश्वरसर्गः। वारिनिमित्त-प्रतिबिम्बवज्जीवसर्गः मृदो घटादिवदव्याकृताज्जडसर्गः। नच मायामयी सृष्टिः—धाम्ना स्वेन सदा निरस्तकुहकम्। तद्धाम्ना श्रियो निरस्तकुहकत्वम्, मुक्तानां च। नच मुक्तवत् पूर्वबन्धभाक्त्वम्"। सत्यं निर्दुःखनित्यनिरतिशयानन्दानुभवस्वरूपम्। परं सम्पूर्णगुणम्। परत्वसाधकं जन्मादीत्यादि ॥

तन्त्रभागवते च—

"सृष्टिस्थित्यप्ययेहादेः श्रुतिस्मृतिसमन्वयात् । युक्तितश्चेत्तपूर्वादेः श्रीब्रह्मभवपूर्विणः । सुरगन्धर्व-मनुजपितृदैत्यात्मनः पृथक् । कर्त्ता विष्णुरजोऽचिन्त्यः सर्वज्ञत्वान्नचापरः । अनन्याधिपतिश्चासौ गरीयान् ब्रह्मणो यतः । तत्प्रसादमृते तस्य नान्यो वेत्ताऽस्ति कश्चन । तेजसो रूपवद् रूपं बहुधा कुरुते हरिः । वारिस्थतेजःप्रतिमा जीवास्तस्माद् विनिर्गताः । कुलालेन मृदा यद्वन्निर्मीयन्ते घटादयः । विष्णुर्नैवं प्रकृत्यैव निर्म्मीते जडमीदृशम् । एष त्रिसर्गो विष्णोस्तु वृथा लोकस्य चावृथा । इन्द्रजालविधां सृष्टिं मन्यन्ते ज्ञानदुर्बलाः । नित्यं निरस्तेन्द्रजाले स्वत एव कथं भवेत् । अक्षमाः सत्यसृष्टौ हि मायासृष्टिं वितन्वते । अनन्ताचिन्त्यविभवः कथं तामीहते हरिः । निर्दुःखपूर्णानन्दत्वाद् यमाहुः सत्यमच्युतम् । निर्दोषगुणपूर्णत्वात् परं चाऽहुर्जनार्दनम् । एवंविधानुभावो यः स कथं निन्दितं सृजेत् । स्वप्नादिकं परो देवः प्राणादिस्थ-स्तनोत्यसौ । केवलस्य परस्यास्य मायासृष्टिर्न युज्यते । तस्माद् बाधायुताः सर्वे स्वप्नाद्या ये त्वकेवलाः । इदं न बाध्यते सर्वं जगत् केवलजं यतः । मोक्षवत् केवलस्यास्य शक्त्या सम्यग् विजृम्भितम् । एतद् रहस्यं परमं ब्रह्मसूत्रपदोदितम् । ये त्वेतन्न विजानन्ति ते हि यान्त्यधरं तमः । ये त्वेतदभ्यसूयन्तो नानुतिष्ठन्ति मे मतम् । सर्वज्ञानविमूढांस्तान् विद्धि नष्टानचेतसः । ये त्वेतदनुतिष्ठन्ति पारम्पर्यागतं मम । ते यान्ति परमं स्थानं ममैवोदितमञ्जसा" इत्यादि ।

"वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत्" इति च । "प्रधानस्य महतो महानि सत्या सत्यस्य करणानि वाचम्" इत्यादि च ।

ब्रह्मसूत्रमहाभारतगायत्रीवेदसम्बन्धश्चायं ग्रन्थः । उक्तं च गारुडे—

"अर्थोऽयं ब्रह्मसूत्राणां भारतार्थविनिर्णयः । गायत्रीभाष्यरूपोऽसौ वेदार्थपरिबृंहितः । पुराणानां साररूपः साक्षाद् भगवतोदितः । द्वादशस्कन्धयुक्तोऽयं शतविच्छेदसंयुतः । ग्रन्थोऽष्टादशसाहस्रः श्रीमद्भागवताभिधः" इति ॥१॥

विनोदिनी

सृष्टि-स्थिति-लय-चेष्टा-कर्म-दर्शन-तमो-बन्ध-मोक्ष प्रभृति जिनसे होते हैं, जो श्रीब्रह्मरुद्र प्रभृति सुरनर स्वर्गाधिप एवं असुर रूप में आत्म प्रकाश करते हैं, वह श्रीविष्णु हैं। व्यस्त समस्त रूप में आप हैं, सर्वदोषशून्य एवं सर्वगुणनिधि पूर्णानन्द अव्यय परमगुरुस्वरूप परममहान् स्वरूप उन श्रीविष्णु का ध्यान मैं करता हूँ।

"जन्माद्यस्य यतोऽन्वयादितरतश्चार्थेष्वभिज्ञः स्वराट्
तेने ब्रह्म हृदा य आदिकवये मुह्यन्ति यं सूरयः।
तेजोवारिमृदां यथा विनिमयो यत्र त्रिसर्गो मृषा
धाम्ना स्वेन सदा निरस्तकुहकं सत्यं परं धीमहि" इति।

अन्वय एवं व्यतिरेक मुख से जिनसे परिदृश्यमान विश्व के उत्पत्ति स्थिति लय प्रभृति कार्य्य होते रहते हैं, वह परमेश्वर जगत् कर्तृत्वादि के विषय में परिपूर्ण ज्ञानवान् हैं, वह ज्ञान उनका स्वतःसिद्ध है, जिन्होंने आदिकवि ब्रह्मा के हृदयमें सङ्कल्पमात्र से बुद्धिवृत्ति प्रकाश कर तत्त्ववस्तु को उद्भासित किया है। जिसमें समस्त मनीषिगण अर्थबोध प्राप्त करने में अक्षम होते हैं। जिस सत्यवस्तु को आश्रय कर तेज, जल, मृत्तिका में पारस्परिक धर्म व्यत्ययरूप ज्ञान भी सत्यवत् प्रतीत होता है, जिनमें कपटता का स्थान नहीं है, निज स्वरूपशक्ति के द्वारा ही निरन्तर मायारूप कपटता को तिरस्कार कर जो विलसित हैं, उन सत्यस्वरूप परमेश्वर का ध्यान हम सब करते हैं।

उन परमतत्त्व का ध्यान हम सब करते हैं। कारण, जिनकी अनुवृत्ति से समस्त जगत् के सृष्टि

स्थित्यादि कार्य्य सम्पन्न होते हैं। श्रुति भी कहती है—जिनसे दृश्यमान समस्त वस्तु के सृजन प्रभृति कार्य्य होते हैं। स्मृति का कथन भी उस प्रकार है—"अहं सर्वस्य प्रभवः, मत्तः सर्वं प्रवर्त्तते" मैं ही सबका उत्पत्तिस्थल हूँ, सबको प्रेरणा मुझसे ही मिलती है। 'इतरतः' तर्कतः—अनुपपत्ति तर्क से भी प्रतिपन्न जगत् कर्त्ता ईश्वर ही हैं। कारण,—चेतन पिता प्रभृति से पुत्रादि की उत्पत्ति होती है। आप अभिज्ञः हैं, अर्थात् उपादान विषयक परिपूर्ण ज्ञान आपका है, एवं वह ज्ञान—आपका स्वतःसिद्ध है। अतएव समस्त कार्य्य सम्पन्न होना सम्भव है। श्रुति भी कहती है—जिसके प्रति इच्छा करता हूँ उन्नत करने के निमित्त, उसको उन्नत बनाता हूँ। स्मृति में उक्त है—"मम योनिर्महद्ब्रह्म तस्मिन् गर्भं दधाम्यहम्" अपर कारण रूप में प्रतीयमान वस्तुसमूह में आपेक्षिक कारणता है, अर्थात् ईश्वर प्रदत्त अधिकार से वे सब कारण आख्या से विभूषित होते हैं। उन परमेश्वर में दृष्टवत् अन्यापेक्षा नहीं है। कारण—आप स्वराट् हैं। आदि कवि ब्रह्मा के हृदय में वेदविषयक ज्ञानोद्भासित आपने किया है। व्यस्त समस्त रूप में विश्वस्थ समस्त वस्तु ही आप हैं। अपर कोई उनका सहायक नहीं हैं। हृदा—स्नेह से ही आपने उस प्रकार कार्य्य किया है। ब्रह्मा का वेदविषयक ज्ञान स्वतः नहीं होता है। श्रुति कहती है,—जिन्होंने ब्रह्मा को प्रकट किया एवं वेदाध्ययन कराया। परमप्रिय आत्मा से ही बुद्धि का प्रकाश होता है। परमप्रिय की प्रसन्नता के विना उनको कोई भी जान नहीं सकते हैं। सूरिगण उनको जानने में अक्षम हैं। अतृप्तता के कारण कार्य्य में प्रवृत्त होते हैं, इस प्रकार ईश्वर की स्थिति नहीं है। किन्तु मृषा—वृथा ही करते हैं। भा० १०।९।६ में उक्त है—

"सञ्जातकोपस्फुरितारुणाधरः सन्दश्य दद्भिर्दधिमण्डभाजनम्।
भित्त्वा मृषाश्रुर्दृषदश्मना रहो जघास हैयङ्गवमन्तरं गतः॥" इस रीति से ही जानना होगा। देव का स्वभाव ही इस प्रकार है। लोक शिक्षार्थ समस्त कार्य्य करते हैं। यत्र त्रिसर्गोऽमृषा, यत्र विशेषण के कारण अन्यत्र वैसा नहीं होता है। तद्विषय में ही विम्बवत् जीवसर्ग होता है। मृत्तिका से घटादि के समान अव्याकृत से जड़सर्ग होता है। यह सृष्टि मायामयी नहीं है, परमेश्वर में मायाशक्ति का प्रभाव नहीं है। स्वरूपशक्ति में ईश्वर महीयान् हैं। जीवेश्वर जड़ों का सर्ग—त्रिसर्ग है, एक तेज से अनेक तेज विस्फुरित होने के कारण ईश्वर सर्ग है। वारि निमित्त प्रतिविम्बवत् जीव सर्ग है। निज स्वरूपशक्ति से ही कपटलक्षणा माया का परिहार आपने किया है। मुक्तों का भी मायापसारण स्वरूपशक्ति से ही करते हैं। किन्तु मुक्तगण पुनर्बार मायाबद्ध होते हैं। ईश्वर के समीप में अपराधी होने पर, उस प्रकार ईश्वर नहीं होते हैं। परतत्त्व स्वरूपतः ही सत्य हैं, निर्दुःख नित्य निरतिशय आनन्दानुभवस्वरूप हैं। परं—सम्पूर्ण गुणवान् हैं। परत्व का साधक ही तटस्थलक्षण रूप में जन्मादि कार्य्य हैं। इस प्रकार कार्य्य परमेश्वर व्यतीत अपर के द्वारा होना असम्भव है। तन्त्र भागवत में वर्णित है—

श्रुति-स्मृति प्रमाणों के द्वारा उपपन्न है कि—श्रीविष्णु, जगत्कर्त्ता हैं, अज एवं अचिन्त्य शक्ति समन्वित है, कारण, आप ही सर्वज्ञ-सर्ववित् हैं, अपर कोई भी सर्वज्ञ-सर्ववित् नहीं हैं। अतः जागतिक सृष्टि-स्थिति-लय प्रभृति कार्य्य कर्त्ता, श्रीब्रह्मा भव प्रभृति का आविर्भावक एवं ज्ञान प्रदाता, श्रीविष्णु ही हैं। सुर गन्धर्व मनुज पितृपुरुष, दैत्य प्रभृति रूप में विष्णु एक होकर भी बहु रूप में प्रकटित होते हैं।

श्रीविष्णु अनन्याधिपति हैं, एवं सर्वश्रेष्ठ हैं। कारण, ब्रह्मा का जन्म, ज्ञानलाभ उनसे ही हुआ है। उनकी अनुकम्पा प्राप्त न होने से कोई भी व्यक्ति उनको जान नहीं सकते हैं।

अग्नि से जिस प्रकार अनेक स्फुलिङ्ग स्वाभाविक निकलते रहते हैं, उस प्रकार श्रीहरि अनेक प्रकार रूप को प्रकट करते हैं।

वारि में तेजः का प्रतिबिम्ब जिस प्रकार प्रतिफलित होता है, उस प्रकार श्रीविष्णु से अनेक जीव निर्गत होते रहते हैं।

जिस प्रकार कुलाल मृत्तिका के द्वारा घटादि का निर्माण करता है, उस प्रकार श्रीविष्णु निजशक्ति प्रकृति के द्वारा विचित्र जगत् का निर्माण करते हैं।

यह त्रिसर्ग—विष्णु के पक्ष में वृथा है, लोक दृष्टि से अवृथा है। ज्ञानदुर्बल व्यक्तिगण इस सृष्टि को ऐन्द्रजालिक मानते हैं। जहाँ नित्य ही ऐन्द्रजालिकता का अभाव है, वहाँ ऐन्द्रजालिकवत् स्वतः सृष्टि कैसे होगी ?

सत्य सृष्टि में अक्षम होने पर ही मायिक सृष्टि होती है। श्रीहरि, अनन्त अचिन्त्य वैभवपूर्ण हैं, अतएव ऐन्द्रजालिकवत् मिथ्या सृष्टि करने की इच्छा उनकी क्यों होगी ?

निर्दुःख पूर्णानन्द के कारण अच्युत को सत्य कहते हैं। निर्दोष गुणपूर्णता के कारण ही जनार्दन को परतत्त्व कहते हैं। इस प्रकार अनुभाव जिनका है, निन्दित सृष्टि उनसे क्यों होगी ?

श्रीविष्णु स्वप्नादि वर्जित, प्राण प्रभृति को सञ्चालित करते हैं। केवल पराशक्ति का सुविलास प्रियोवर हैं, आपके द्वारा मायिक सृष्टि कैसे हो सकती है ?

स्वप्न प्रभृति मिथ्या ज्ञानसमूह बाधित होते हैं। वे सब केवल नहीं हैं, जगत्रूप कार्य्य किसी प्रकार ज्ञान से बाधित नहीं है। अतः मायातीत अद्वय ईश्वर श्रीविष्णु से ही यह सृष्टि होती है। केवल ईश्वरशक्ति से सम्यक् प्रकार सृष्ट होने से मोक्षवत् जगत् सत्य है। इस परमरहस्य का वर्णन ब्रह्मसूत्रों के द्वारा हुआ है।

जो लोक इसको नहीं मानते हैं, वे लोक निर्भेद तमोलोक को प्राप्त करते हैं। जो लोक मेरा कथन में दोषारोपण करते हैं, मेरा मत को नहीं मानते हैं, उन सबको सर्वज्ञानशून्य, मूढ़, एवं दुष्टचित्तसम्पन्न जानना चाहिये।

जो लोक परम्परा क्रमप्राप्त मेरा मत को मानकर चलते हैं, वे लोक सुखपूर्वक मेरा शाश्वत स्थान को प्राप्त करते हैं, उस स्थान का वर्णन मैंने किया है।

श्रीमद्भागवत नामक यह ग्रन्थ ब्रह्मसूत्र, महाभारत, गायत्री, एवं वेद सम्मत है। गरुड़पुराण में कथित भी है—यह श्रीमद्भागवत ग्रन्थ ब्रह्मसूत्रों का अर्थस्वरूप है। महाभारत में वर्णित विषयों का विनिर्णय यहाँ पर ही है, गायत्री मन्त्र का भाष्यभूत यह ग्रन्थ है, एवं वेदार्थ का विस्तृत वर्णन यहाँ पर है। समस्त पुराणों का साररूप यह श्रीमद्भागवत है। साक्षात् भगवान् कर्त्तृक यह ग्रन्थ कथित हुआ है। यह ग्रन्थ द्वादश स्कन्ध समन्वित है, एवं ३३५ अध्याय तथा अष्टादश सहस्र श्लोकयुक्त यह ग्रन्थ है। श्रीमद्भागवत इस ग्रन्थ का नाम है ॥१॥

उपजीव्य ब्रह्मसूत्रसमूह—

१। अथातो ब्रह्मजिज्ञासा। १।१।१
२। जन्माद्यस्य यतः। १।१।२
३। तत्तु समन्वयात्। १।१।४
४। संज्ञामूर्त्तिक्लृप्तिस्तु त्रिवृत् कुर्वत उपदेशात्। २।४।२०
५। शास्त्रयोनित्वात्। १।१।३
६। ईक्षतेर्नाशब्दम्। १।१।५
७। नेतरोऽनुपपत्तेः। १।१।१७

८। तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमितिचेदेवमप्यनिर्मोक्षप्रसङ्गः। २।१।११
९। अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्। १।१।२०

दशलक्षण का समन्वय—

महापुराण लक्षण में दशलक्षण उक्त है। श्रीमद्भागवत ग्रन्थ में उक्त लक्षण का निर्वाह विस्तृत रूपसे हुआ है। जन्माद्यस्य श्लोक में उक्त दशलक्षण का समन्वय निम्नोक्त रूप है—

१ सर्ग— पृथिव्यप्तेजोमरुद्व्योमात्मकमहाभूत हैं, रूप-रस-गन्ध-स्पर्श-शब्दात्मक पञ्चतन्मात्रा हैं, चक्षु-कर्ण-नासिका-जिह्वा-त्वगात्मक पञ्च ज्ञानेन्द्रिय हैं, वाक्-पाणि-पाद-पायूपस्थात्मक पञ्च कर्मेन्द्रिय हैं। मनः-महत्तत्त्व एवं अहङ्कार को विराड् रूप में एवं स्वरूप में जो उत्पत्ति, उसका वर्णन—'जन्माद्यस्य यतः' के द्वारा हुआ है।

२ विसर्ग—ब्रह्मा का गुणवैषम्य, अर्थात् ब्रह्मा से चराचर की सृष्टि का वर्णन—'जन्माद्यस्य यतः' में है।

३ स्थान—श्रीभगवान् का विजय, संहारकारी रुद्र एवं ब्रह्मा से समुत्कर्ष का वर्णन—'जन्माद्यस्य यतः' में है।

४ पोषण—भक्तवृन्द के प्रति श्रीभगवान् का अनुग्रह का वर्णन—'तेने' पद से हुआ है।

५ ऊति—कर्मवासना—'मुह्यन्ति' पद से प्रकटित हुई है।

६ मन्वन्तर—सात्त्विकवृत्ति सम्पन्न जीववृन्द के आचरणीय सङ्ग, धर्मस्थानादि का वर्णन—'जन्माद्यस्य यतः' वाक्य से हुआ है।

७ ईशानुकथा—श्रीहरि के अवतार विवरण, भागवतवृन्द का विवरण, स्थान प्रभृति का वर्णन—'जन्माद्यस्य यतः' से हुआ है।

८ निरोध—स्वरूपानन्दास्वादन अर्थात् योगनिद्रा के समय उपाधिशक्ति के सहित श्रीहरि का शयन वर्णन—'जन्माद्यस्य यतः' में है।

९ मुक्ति—अन्यथा रूपं हित्वा स्वरूपेण व्यवस्थितिः। अर्थात् स्थूल सूक्ष्म उपाधि त्यागपूर्वक शुद्ध जीव की पार्षदरूप में स्थिति का वर्णन—'निरस्तकुहकं' 'स्वेन धाम्ना' पद से हुआ है।

१० आश्रय—जन्म-स्थिति-भङ्ग का एकमात्र कारण स्वरूप परमब्रह्म-परमात्मा का वर्णन—'सत्यं परम्' शब्द से हुआ है।

इस प्रकार उक्त दशलक्षण का निर्वाह प्रथम मङ्गलाचरण श्लोक में हुआ है।

जन्माद्यस्य पद्यस्थशब्दार्थ—

अस्य—	विश्वस्य	(श्रीधर)
	ब्रह्माण्डकोटिविततिरूपस्य	
	प्रपञ्चस्य	(श्रीबलदेव)
	वासुदेव कृष्णस्य	(विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
	कृष्णस्य तल्लोकस्य	(श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
	विश्वस्य	(श्रीजीव)

प्रत्यक्षादिसकलप्रमाण
सन्निधापितस्य जगतः (मधुसूदन)
चिदचिन्मयस्य जगतः (सुदर्शन-वीरराघव)
प्रत्यक्षस्य जगतः (विजयध्वज)
यतो वा इमानि (श्रीमध्व)

जन्मादि— जन्मस्थितिभङ्गं (यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते)
इति श्रुतिः (श्रीधर)
जन्मैश्वर्य्यप्रकटनपूर्ववृत्तकथनादि (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
सम्पादनम् ,,
प्रादुर्भावः ,,
उपासकेषु परमात्मत्वेन ब्रह्मत्वेन
च साक्षात्कारः ,,
'जन्माद्यस्य यतः' इति प्रणवार्थः,
सृष्ट्यादिशक्तिवाचित्वात् (श्रीजीव)
जन्मस्थितिभङ्गमोक्षं 'यतो वा
इमानि भूतानि' इत्यादौ, यतो जायन्ते
इति जन्मोक्तिः, 'येन जीवन्ति' इति
स्थित्युक्ति, यत् प्रयन्तीति प्रलयोक्तिः,
यत् अभिसंविशन्तीति मोक्षोक्तिः (शुकदेव, सिद्धान्तप्रदीप)

'जन्माद्यस्य यतः' इति प्रणवार्थः, सृष्ट्यादिशक्तिमत्तद्वाचित्वात्।
सर्गविसर्गस्थाननिरोधा जन्माद्यस्येत्यनेन। (बलदेव)
अस्य विश्वस्य जन्मादि यतः (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
जन्म द्विधा सर्गोविसर्गश्च सृष्टिस्थित्ययेहादेः (श्रीमध्व)
श्रीब्रह्मरुद्रप्रभृतिसुरनरद्वयवीशत्र्यात्मकस्य ,,

आद्यस्य—आनकदुन्दुभिव्रजेन्द्रनन्दनतया श्रीमथुराद्वारका-
गोकुलेषु विराजमानस्य श्रीगोविन्दस्य (श्रीजीव)
(श्रीविश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
शृङ्गाररसस्य
रसस्य ,,
परमेश्वरस्य ,,
(बलदेव)
आद्यः स्वतन्त्रः
जन्मादि यतः
अन्वयेनाततीति जन्मादिविशेषणम् (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
(श्रीमध्व)
सृष्टिस्थित्यप्यहेया
(वल्लभाचार्य्य)
आकाशस्य

यतः— परमेश्वरात् (श्रीधर)
(श्रीजीव)
आनकदुन्दुभिगृहात्

	यत्र वसुदेवगृहे	(विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
	भगवतो गोपीजनवल्लभात्	,,
	याभ्यां श्रीराधाकृष्णाभ्याम्	,,
	भक्तियोगात्	,,
	यस्मात् परेशाद्धेतोः	(बलदेव)
	यतः, यस्मात्	(श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
	विष्णोः	(श्रीमध्व)
	हेतौ पञ्चमी	(सुदर्शन)
	यत इति प्रणवार्थः	(श्रीजीव)
अर्थेषु—	कारणकार्य्येषु	(श्रीधर प्रभृति)
	कंसवञ्चनादिषु तादृश भाववद्भिः श्रीगोकुलवासिभिरेव सर्वानन्दकदम्बकादम्विनीरूपा सा कापि लीलासिद्धचतीति तल्लक्षणेषु	(श्रीजीव)
	सृज्यासृज्यवस्तुमात्रेषु	(विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
	कंसवञ्चनादिषु अथवा व्रजसम्बन्धि वात्सल्यादिप्रेमप्रकाशरूपेषु	,,
	चतुःषष्टिकलादिरसोपयोगिसमस्तवस्तुषु	,,
	धोरललितेत्यादिमयमुख्यरसेषु	,,
	रसोपयोगिनिष्कामकर्मयोगज्ञानयोगेषु	,,
	प्रकृतिवीक्षण तत् परिणमनादिषु	(बलदेव)
	अर्थयन्तीति अर्थाः प्रार्थका तेषु गोपेषु	(श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
	सर्ववेदार्थेषु	(श्रीमध्व)
	सृज्यमानेषु विविधविचित्रप्रकारेषु	(शुकदेव)
	कार्य्यभूतेषु देवमनुष्यादिषु	(वीरराघव)
अन्वयात्—	सद्रूपेणान्वयात्, अथवा अनुवृत्तिरनुवृत्तत्वात् सद्रूपं ब्रह्मकारणं मृत्सुवर्णादिवत्	(श्रीधर)
	अन्वयेन तस्यैव कारणत्वबोधकः कारणस्य स्वावस्थायां कार्य्यावस्थायां चानुवृत्तत्वम्	(श्रीजीव)
	घटे मृदन्वय इव अथवा प्रलये विश्वस्य परमेश्वरे अनुप्रवेशात् अथवा अन्वयात् कारणत्वेन यत् कर्त्तृकादनुप्रवेशात् जन्मकर्मफलदातृत्वेन तत् कर्त्तृकावनुप्रवेशात् स्थितः। संहारकत्वेन रुद्ररूपेण यत्कर्त्तृकात् अनुप्रवेशाद् भङ्गश्च। अत्र कारणस्य कार्य्यसमन्वितमेव कार्य्ये अनुप्रवेशः	(चक्रवर्त्ती)
	अनु अयात् अयमेवामच्छत्	(विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
	संयोगात्	,,
	श्रीराधायाः अनुगते हेतोः	,,

भगवत्त्वसाहित्यात् (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते इत्यादि
श्रुतिस्मृतिभ्यः अतर्कतः (श्रीमध्व)
अन्वेति कार्य्यमित्यन्वयः
पचाद्यच् कार्य्यानुस्यूतमुपादानम् (बलदेव)
अन्वयात्—पौर्वापर्य्यक्रमेणैव अन्वयते
अनु ययौ इति वा। अन्वयेनाततीति
वा जन्मादिविशेषणम् (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
समवायि कारणात् (वल्लभ)
अनुवृत्तेः कार्य्योपादानतयानुगमनात् (शुकदेव)
विश्वोपादानहेतोः ,,
सदेव सौम्येदमग्र आसीत् इति ,,
श्रुतिवाक्यान्वयात् सतः (मधुसूदन)
अनुवृत्तेरुपादानत्वं (वीरराघव)
उपक्रमोपसंहारादितात्पर्य्यलिङ्गात् (विजयध्वज)
पुत्रभावतः तदनुगतत्वेनागच्छत् (श्रीजीव)

इतरतः— अकार्य्येभ्यः खपुष्पादिभ्यस्तद्व्यतिरेकाच्च अथवा
व्यावृत्तत्वात् विश्वं कार्य्यं घटकुण्डलादिवत् (श्रीधर)
व्यतिरेकेण तदकार्य्यस्यासत्त्वबोधकः। अत्र
व्यतिरेकपदेनार्थेतरदाक्षेपलब्धं तच्च खपुष्पादिरूपम् (श्रीजीव)
कार्य्यानान्तु परस्परं कारणावस्थायां व्यावृत्तित्वं ज्ञेयम् ,,
श्रीव्रजेश्वर गृहेऽपि ,,
इतरत्र नन्दगृहे (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
विप्रलम्भात् ,,
इतराः कान्ताः परित्यज्य ,,
इतरेष्वर्थेषु निष्कामकर्मयोगज्ञानयोगेषु ,,
अश्रुतिस्मृतिभ्यः तर्कतः (श्रीमध्व)
यस्मादन्यतः (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
इतरतस्ततोऽन्यतया स्थितान्निमित्ताच्चेत्यर्थः।
मृत् खलु घटादिकमन्वेति, कुलालस्तु
ततोऽन्यस्तिष्ठतीति ह्यमेतत् (बलदेव)
निमित्तात् कारणात् (वल्लभ)
उत्सृज्यमान विश्वेक्षणसृजन
नियमनादिनिमित्तकर्त्तृव्यापारात् (शुकदेव)
असद्वा इदमग्र आसीत् इत्यसतः (मधुसूदन)
व्यतिरेकात् अन्वयात् प्रकृतिपुरुषाभ्यां विलक्षणत्वेन
तन्नियन्तृतया पृथगेवावस्थानान्निमित्तत्वं चैकस्यैव

ब्रह्मण उपपन्नम् (वीरराघव)
प्रत्यक्षागमाभ्यां अनुगृहीतादितरस्मात् तर्कात् (विजयध्वज)

अभिज्ञः— सर्वज्ञः (श्रीमध्व)
ज्ञाता (रूढ़िः) यस्तं स ऐक्षत लोकानुत्सृजा
इति, स इमान् लोकानसृजतेत्यादि श्रुतेः
ईक्षतेर्नाशब्दमिति न्यायाच्च (श्रीधर)
अभि सर्वतोभावेन तज्ज्ञातृत्वं श्रूयते इत्यर्थः (श्रीजीव)
अनेन ईक्षतेर्नाशब्दमिति सूत्रार्थ उक्तः (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
विदग्धः न च प्राकृतनलादिनायकवत्
कालकर्मादिग्रस्तः ,,
अभि सर्वतोभावेन ज्ञा ज्ञानं यतः, ज्ञानस्य
सात्त्विकत्वाद्गुणातीताया भक्ते स्तत्रान्वयं
विना परमात्मनो ब्रह्मणश्च ज्ञानमेव न भवेत् ,,
अभिज्ञः—तत्तद्विषयक ज्ञानवान् (बलदेव)
अभिज्ञः—सर्वज्ञः, (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
इच्छामात्रेण सर्वार्थसम्पादकः ,,

स्वराट्— स्वैर्गोपीजनैः सह राजते इति स्वराट् ,,
स्वेनैवात्मानुबन्धिनाकरणगणेन राजत इति
स्वराट्, श्रुतिः कविर्मनीषी, यः सर्वज्ञः
सर्ववित्, यदात्मको भगवान् तदात्मिका व्यक्तिः।
ज्ञानात्मक ऐश्वर्य्यात्मकः शक्त्यात्मकश्चेति। (बलदेव)
न अन्यापेक्षः (श्रीमाध्व, एवं मधुसूदन)
स्वतन्त्रः, अकर्मवश्यः, कर्मवश्यानां प्रेरकः
तस्मात् ध्येयः (वीरराघव)
स्वस्य स्वयमेव राजा नान्योऽधिपतिः (विजयध्वज)
स्वेनैव राजते यस्तं स्वतःसिद्धज्ञानवानित्यर्थः (श्रीधर)
इत्यनेन ज्ञानरूपस्यापि स्वरूपज्ञानेनैव
ज्ञातृत्वाङ्गीकाराच्च (श्रीजीव)
सवितृप्रकाशकपरमतेजोवाचि ,,
स्वैर्गोकुलवासिभिरेव राजत इति ,,
स्वरूपेनैव तथा राजत इति (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
नत्वन्यपरतन्त्रः, अथवा स्वैः पित्रादिभिः
श्रीनन्दाद्यैर्विराजमानत्वार्थम् ,,
स्वेन कान्तेनैव राजत इति स्वाधीनकान्ता ,,
सम्राड़िव स्वतन्त्रो न कस्याप्यधीनः ,,

आदिकवये—ब्रह्मणेऽपि (श्रीधर)
विरिञ्चाय (बलदेव)
ब्रह्मणे (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
आदिकवये—यो ब्रह्माणम् (श्रीमध्व)
हिरण्यगर्भाय (मधुसूदन)
शिवादिपित्रे पद्मजाय (शुकदेव)
चतुर्मुखाय (सुदर्शन, वीरराघव, विजयध्वज)
आदिकवये ब्रह्मणे, ब्रह्माणं विस्मापयितुं (श्रीजीव)
ब्रह्मणे (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
स्वकुलस्यादिपुरुषः कविर्विज्ञश्च यः
सत्यव्रतमनु स्तस्मै ,,
आदिरसस्य कवये भरताय ,,
आदितो जन्मारभ्यैव कवये तत्त्वज्ञाय श्रीशुकदेवाय ,,
व्यासाय ,,

ब्रह्म—वेदं (श्रीधर-सुदर्शन)
सत्यज्ञानानन्दमात्रैकरसमूर्त्तिमयं वैभवं (श्रीजीव)
ब्रह्म—आत्मत एव हि बुद्धिप्रकाशः (श्रीमध्व)
ब्रह्म वेदं (बलदेव)
ब्रह्म वेदं (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
स्वतत्त्वं वा (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
ब्रह्मात्मकं वत्सबालकादि ,,
निर्विशेषं स्वरूपं ,,
आदिरसस्य तत्त्वं ,,
श्रीभागवतमूर्द्धन्यरसमयरासपञ्चाध्यायीकम् ,,

हृदा—स्नेहेन (मध्व)
मनः पूर्वकम् (वल्लभ)
पुराणं हृदयं स्मृतमितिवचनात् हृदा पुराणेन सह ,,
साकल्येन (वीरराघव)
हृदैव तेने पाठयामास (बलदेव)
यो हि वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै ,,
मनसा मनोमात्रेण (विजयध्वज)
मनसैव अनेन बुद्धिवृत्तिप्रवर्त्तकत्वेन
गायत्र्यर्थोऽपि दर्शितः (श्रीधर)
हृदा—सङ्कल्पमात्रेण (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
सङ्कल्पमात्रेणैव (श्रीजीव)
सङ्कल्पमात्रेणैव (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)

बुद्धिवृत्ति प्रेरणा सूचिता (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
ब्रह्म हृदि यस्य तेन ब्रह्महृदा नारदेन ,,
तेने ब्रह्महृदेति धी वृत्ति प्रेरणाभ्यर्थनार्थक
प्रचोदयात् पदार्थः (बलदेव)

तेने— प्रकाशितवान् (श्रीधर)
विस्तारितवान् (श्रीजीव)
प्रकाशयामास (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
स्वांशमत्स्यदेवोक्त्या प्रकाशयामास ,,
कृपया प्रकाशितः ,,
पाठयामास (बलदेव)

यत्— यस्मिन् ब्रह्मणि (श्रीधर)
यत्र यस्मिन् विषये अखण्डानन्दाद्वय
स्वरूपे चिन्मात्रलक्षणे (मधुसूदन)
यं (श्रीमध्व)
यस्मिन् स्वयंरूपे भगवति कृष्णे (बलदेव)
यत्र भगवति श्रीकृष्णे (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
यतस्तथाविधलौकिकसमुचितलीलाहेतोः (श्रीजीव)
यतः श्रीभागवतात् यत्र रासे सति (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
यस्मिन् भक्तियोगे ,,

सूरयः—सूरयोऽपि (श्रीधर)
सूरयः (श्रीमध्व)
विद्वांसः (बलदेव)
पण्डिताः (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
तार्किकादयः (मधुसूदन)
ज्ञानवन्त उपासकाः (सुदर्शन-वीरराघव)
कपिलादयः शास्त्रप्रणेतारः (विजयध्वज)
तद् श्रीकृष्णभक्ताः (श्रीजीव)
भव नारदादयोऽपि (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
कवयः ,,
याभ्यां श्रवणनयनादिविषयीभूताभ्यां
ततपरिभूता भक्ताः ,,
वशिष्ठादयोऽपि ,,

मुह्यन्ति—रसास्वादजनितमूर्च्छां प्राप्नुवन्ति महाविज्ञा
अपि मूढ़ा भवन्तो धर्मविपर्य्ययं प्राप्नुवन्तीत्यर्थः ,,
गुणातीते भक्तियोगे गुणजन्यानां बुद्धयाद्यन्तःकरणानां
स्वतः प्रवेशाशक्तेः मोहमज्ञानमेव प्राप्नुवन्तीत्यर्थः ,,

प्रेमातिशयोदयेन वैवश्यमाप्नुवन्ति (श्रीजीव)
अपरिच्छेद्य वैभवत्वात् व्याकुलीभवन्ति (सुदर्शन, वीरराघव)
मोहमज्ञानमनुभवन्ति। मोहो द्विविधः
आवरणरूपो विक्षेपरूपश्च (मधुसूदन)
ऊति मुह्यन्तीत्यादौ (बलदेव)
मुह्यन्ति—इति वत्सहरण गोवर्द्धनोत्सवादौ ख्यातमेतत् ,,
पण्डिताः कुतर्कादिना मोहमेव प्राप्नुवन्ति नतु भक्ताः (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
यद् यस्मिन् ब्रह्मणि वेदे सूरयोऽपि मुह्यन्ति,
तस्मात् ब्रह्मणोऽपि पराधीनज्ञानत्वात् स्वतःसिद्धज्ञानः
परमेश्वर एव जगत्कारणम् (श्रीधर)

तेजोवारिमृदां यथा—तेजः सूर्य्यचन्द्रादि, वारि वापीतड़ागादि मृत् तट
पुलिनादिः सर्वमेव भौतिकभिन्नं चिन्मयत्वात् (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
तेज आदिनां त्रयाणां (बलदेव)
एकस्य तेजसो बहुत्ववदीश्वरसर्गः,
वारिनिमित्तप्रतिबिम्ववज्जीवसर्गः, न च मायामयीसृष्टिः (श्रीमध्व)
तत्र तेजसि वारिबुद्धिर्मरीचिकायां प्रसिद्धा मृदि च
काचादौ वारिबुद्धिरित्यादि यथायथमुह्यम् (श्रीधर)
तत्र तेजसश्चन्द्रमसादेर्विनिमयो निस्तेजो वस्तुभिः सह
धर्मपरिवर्त्तः। तत् श्रीमुखादिरुचा चन्द्रादेर्निस्तेजस्त्व-
विधानात्, निकटस्थ निस्तेजो वस्तुनः स्वभासा
तेजस्वितापादनाच्च। तथा वारिद्रवश्च कठिनं भवति
वेणुवाद्येन। मृत्पाषाणादिश्च द्रवतीति (श्रीजीव)
यथा अज्ञानां तेजसि वारीदमिति वारिणि स्थलमिति
मृदि काचादौ च वारीदमिति बुद्धिः तथैव (श्रीविश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
दृश्य भूतानां यथावत् ,,
तेज आदिषु वार्य्यादिबुद्धिरिव
भगवदेकनिष्ठे रसे प्राकृतजननिष्ठत्वबुद्धिः ,,

विनिमयः—तेज आदीनां तयाणां विनिमयो मिथोंशसंक्रमः (बलदेव)
अतस्मिन् तत् प्रतीतिः (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
विकारः (शुकदेव)
परस्परमिश्रीकरणम् (सुदर्शन, वीरराघव)
व्यत्ययः, अन्यस्मिन्नन्यावभासः स यथा
अधिष्ठानसत्तया सत्यवत् प्रतीयते तद्वदित्यर्थः (श्रीधर)
विपर्य्ययः (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
परस्परमिलनम् ,,
स्वस्वधर्मव्यत्ययः ,,
मेलनम् ,,

यत्र तेजसश्चन्द्रादेर्निस्तेजवस्तुभिः सह
विनिमयो धर्मपरिवर्त्तः (श्रीजीव)

यत्र—यदाश्रयतया ,,
श्रीकृष्णे ,,
पूर्णचिन्मयाकारे (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
योगमायावैभवे ,,
रसतत्त्वे ,,
ययोः श्रीराधाकृष्णयोः ,,
यत्र धाम्नि सति सत्ये (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
यस्मिन् स्थितः (बलदेव)
यत्र यस्मिन् ब्रह्मणि (श्रीधर)
न अन्यत्र (श्रीमध्व)
ब्रह्मणि (मधुसूदन)
यत्रेत्यनेन प्रतीतमुपाधि सम्बन्धं वारयति (श्रीधर)

त्रिसर्गः—त्रयाणां मायागुणानां तमो रजः सत्त्वानां
सर्गो भूतेन्द्रियदेवतारूपः (श्रीधर)
भूर्भुवः स्वरिति व्याहृतित्रयार्थः (श्रीजीव)
जीवेश्वरजड़ानां सर्गः (श्रीमध्व, एवं विजयध्वज)
त्रयाणां प्रकृतिगुणानां सृज्यते सर्गः (कर्मणि) (सुदर्शन एवं वीरराघव)
गुणत्रयं सृज्यते अनेन इति सर्गः (मधुसूदन)
श्रीगोकुलमथुराद्वारकावैभवप्रकाशः (श्रीजीव)
त्रिगुणसर्गोऽयमिति बुद्धिः (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
त्रिगुणसृष्टो देहः ,,
त्रयाणां वाच्यलक्ष्यव्यङ्गानां अर्थानां
ध्वनिगुणालङ्कराणां वा सर्गः निर्माणप्रपञ्चः ,,
तिसृणां श्रीभूलीलानां गोपीमहिषीलक्ष्मीणां वा
अन्तरङ्गवहिरङ्गतटस्थानां वा शक्तीनां सर्गः ,,
त्रिगुणसृष्टत्वं ,,
त्रयाणां गुणानां सर्गो भूतेन्द्रियदेवतात्मकः (बलदेव)
त्रिसर्गः, त्रयाणां सर्गः (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)

मृषा— वृथा भीत्वा मृषाश्रुतिरिरितिवत् (श्रीमध्व)
मृषा नास्त्येवेत्यर्थः (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
मिथ्यैवेत्यर्थः (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
प्राकृतनायके कविप्रौढ़ोक्तिमात्रप्राणोमिथ्यैवेत्यर्थः ,,
अवास्तवः ,,
तस्यैव सत्यत्व प्रतिपादनाय तदितरस्य मिथ्यात्वमुक्तम् ।
यत्र मृषैवायं त्रिसर्गो न वस्तुतः (श्रीधर)

अमृषा—अमृषा—सत्यः । यत् सत्यतया मिथ्यासर्गोऽपि
सत्यवत् प्रतीयते तं परं सत्यमित्यर्थः (श्रीधर)
यस्मिन् स्थित स्त्रयाणां सर्गो
भूतेन्द्रियदेवतात्मकोऽमृषा सत्यम् (बलदेव)
त्रिसर्गः अमृषा सत्यः (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
यत् सत्यतया मिथ्यासर्गोऽपि सत्यवत् प्रतीयते
इति शुद्धाद्वैतवादिनां व्याख्यातं तदसत् । सदेव
सोम्येदमग्र आसीत् इति श्रुतिविरोधात् जगत् सत्यम् (शुकदेव)
सत्य एव (श्रीजीव एवं विश्वनाथ)
अलौकिकत्वेन चमत्कारी स्यात् (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)

स्वेन— चित्स्वरूपेण हेतुना (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
यथा तेजोवारिमृदामविनिमयो यथार्थभावः ,,
स्वेन हेतुना ,,
स्वेन स्वधाम्ना यथायथावत ,,
प्रकाशत इत्यर्थः ,,
स्वेन आत्मभूतेन (बलदेव)
स्वेनैव धाम्ना महसा (श्रीधर)
स्वाभाविकेन निरुपाधिकेन (वीरराघव)
स्वस्वरूपेण (श्रीजीव)
असाधारणेन (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
स्वस्वरूपेणालौकिकमाधुर्य्यमयेन ,,
भक्तानामनुभवगोचरीभूतेनैव ,,
धाम्ना स्वेन निरस्तकुहकन् (श्रीमध्व)

धाम्ना—तद्धाम्ना श्रियो निरस्तकुहकम् ,,
अखण्डानन्दाद्वितीयचैतन्यरूपत्वात् (मधुसूदन)
तेजः पराभिभवनसामर्थ्यलक्षणम् (सुदर्शन)
तेजसानित्यासङ्कोचितज्ञानस्वरूपेण (वीरराघव)
स्वरूपज्ञानमहिम्ना (विजयध्वज)
महसा (श्रीधर)
मथुराख्येन (श्रीजीव)
स्वतःसिद्धपरमज्ञानशक्तित्वेन ,,
स्वरूपशक्त्या, स्वभक्तनिष्ठस्वानुभवप्रभावेन वा
प्रतिपदसमुच्छलन्माधुर्य्यैश्वर्य्यभ्राजि श्रीविग्रहेण वा (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
माधुर्य्यास्वादसाक्षात्कारचमत्कारप्रभावेण ,,
धाम्ना—मुक्तिः स्वेनात्मभूतेन पराख्यशक्तिरूपेण तेजसा (बलदेव)
स्वेन धाम्ना यथावत् प्रकाशते (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
सदा सत्यं धाम्ना सहेति पूर्ववत् ,,

निरस्तकुहकम्—सदा सत्यं धाम्ना सहेति पूर्ववत् निरस्तकुहकमित्यादि
पूर्ववत् ननु कुघ्नां कंसादीनामन्येषाञ्च जरासन्धादीनां
केवलं स्वतो हननं नास्ति, कथमयमेव निरस्तकुहकस्तत्राह—
तेजोवारिमृदां, अरीन् मृद्नन्तीति अरिमृदो भीमार्जुनादय
स्तेषां तेजोव तेजो इव 'इवार्थे व' 'शात्रवं यशः पपुः'
इत्यादिवत् (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
तेजसा सदा निरस्तकुहकं येन तमिति प्रधानस्य
व्यावृत्तिः। इत्थञ्च ध्येयस्य तस्य मूर्त्तत्वं माया
अस्पृष्टत्वं तन्निवारकस्वानुबन्धिशक्तिकत्वञ्च दर्शितम् (बलदेव)
कुहकं कपटं (श्रीधर)
निवृत्तं कुहकं अविद्याख्यं यस्मिन् तत्तथा (मधुसूदन)
कुहकं इन्द्रजालादिमाया (विजयध्वज)
कुहकमत्र मायोपाधिकृतभ्रमपराभवः (श्रीजीव)
कुहकं मायाकार्य्यलक्षणम् "
कुहकाः कुतर्कनिष्ठाः (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
जीवानामविद्या "
कुहकाः जरन्मीमांसकाः "
निष्कपटं यथास्यात् तथा "
कुहकाः कुतर्कवन्तः "
न च मायामयीसृष्टिः—धाम्नास्वेन सदा निरस्तकुहकम् (श्रीमध्व)

सत्यं—निर्दुःखनित्यनिरतिशयानन्दानुभवस्वरूपम् (श्रीमध्व)
त्रिषु कालेषु स्थिरम् (बलदेव)
सदा सत्यं सृष्टेः प्रागन्ते मध्ये च सन्तम् (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)
सत्यं निराकारतया आकारेण वा तत्राह—धाम्ना
विग्रहेन। कोदृशं ? स्वेन द्विभुजेन मुरलीविलासिना "
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म इत्युक्तलक्षणम् (श्रीजीव)
परमेश्वरस्य स्वरूपलक्षणम् (श्रीधर)
'सत्ये प्रतिष्ठितः कृष्णः सत्यमत्र प्रतिष्ठितम्।
सत्यात् सत्यश्च गोविन्दस्तस्मात् सत्यो हि नामतः॥'
इत्युद्योगपर्वणि सञ्जयकृत श्रीकृष्णनाम्नां निरुक्तौ
तथा श्रुतत्वात् (श्रीजीव)
सर्वकालदेशवर्त्तिनं परमेश्वरम् (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
यथार्थस्वरूपम् "
सद्भ्यो हितम्, परमकल्याणगुणमयं भक्तियोगम् "

परम्—सम्पूर्णगुणम् (श्रीमध्व)
परमेश्वरम् (श्रीधर)

परमेश्वरमिति न पुनरभेदवादिनामिव चिन्मात्रं ब्रह्म । ध्येय-ध्यातृ-ध्यानभेदावगमात् (श्रीजीव)
विश्वकारणम् (शुकदेव)
सर्वोत्कृष्टं यथास्यात् तथा (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)
श्रेष्ठं वास्तववस्तुरूपत्वात् त्रिगुणातीतम् ,,
परं श्रीकृष्णम् शुकवागमृताब्धीन्दुरिति तन्नामस्तोत्राच्च (बलदेव)

परं—क्षराक्षरातीतं पुरुषोत्तमं श्रीकृष्णं
परं—ब्रह्मणोऽपि परं श्रीकृष्णमेव
'विष्णुर्नारायणः कृष्णः' इत्यादि कृष्णपर्य्यायात् (श्रीनाथ चक्रवर्त्ती)

धीमहि— परं क्षराक्षरातीतं पुरुषोत्तमं श्रीकृष्णं धीमहि—
पालयति पिपर्त्ति वा विश्वमिति पिपत्तेरणि सिद्धम् ,,
श्रीकृष्णं भगवन्तं धीमहि ध्यायेम वयमित्येक जीववादजीवातुर्विवर्त्तवादो निरस्यते (बलदेव)
धीमहीति साक्षादेव तत्पदोपादानमिति ,,
धीमहीति ध्यायतेर्लिङि छान्दसं ध्यायेम इत्यर्थः, बहुवचनं शिष्याभिप्रायकम् (श्रीधर)
तं परं धीमहि (श्रीमध्व)

तं धीमहीत्यादि—अत्रोद्धृतमात्स्य प्रमाणवचनेन गायत्रीशब्देन तत्सूचकतदव्यभिचारि 'धीमहि' पदसम्बलित तदर्थ एवेष्यते । सर्वेषामपि मन्त्राणामादि रूपायास्तस्याः साक्षात्कथनानर्हत्वात् । तदर्थेऽपि स्पष्टः, 'जन्माद्यस्य यतः' इति प्रणवार्थः, सृष्ट्यादि शक्तिमत्तत्त्ववाचित्वात् । यत्र त्रिसर्गो मृषेति—व्याहृतित्रयार्थः, उभयत्रापि लोकत्रयस्य तदनन्यत्वेन विवक्षितत्वात् । स्वराड़िति—सवितृ प्रकाशकपरमतेजो वाचि । तेने ब्रह्म हृदेति—बुद्धिवृत्तिप्रेरणा-प्रार्थना सूचिता । तदेव कृपया स्वध्यानायबुद्धिवृत्तिं प्रेरयतादिति भावः । तच्च तेजस्तत्र (ब्र० सू० १।१।२०) 'अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्' इत्यादि संप्रतिपन्नं यन्मूर्त्तम्, तदाद्यनन्तमूर्त्तिमदेव ध्येयमिति । तदेवमग्निपुराणे गायत्र्यर्थः श्रीभगवानेवाभिमतः । (श्रीजीव)

परमेश्वरं धीमहि ध्यायेमः । बहुवचनेन कालदेशपरम्परा प्राप्तान् सर्वाण्येव जीवान् स्वान्तरङ्गीकृत्य स्वशिक्षया तान् ध्यानमुपदिशन्नेव क्रोड़ीकरोति; अनेन 'अथातो ब्रह्म जिज्ञासा' (ब्र० १।१।१) सूत्रार्थः फलतो विवृतो ध्यानस्यैव जिज्ञासायाः फलत्वात् (विश्वनाथ चक्रवर्त्ती)

जीवातुश्रुतिसंग्रह—

अस्य—'तस्माद् वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः'

जन्मादि—'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, येन जातानि
जीवन्ति, यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति' (तैत०)

अभिज्ञः—'स ऐक्षत लोकान्नु सृजा स इमान् लोकान् असृजत' (ऐ० १।१।१)
'बहु स्याम्' (तै० ब्र० ६।अ०, छा० ६।२।३)
'अपाणिपादो जवनो ग्रहीता पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः।
स वेत्ति वेद्यं न च तस्यास्ति वेत्ता तमाहुरग्र्यं पुरुषं महान्तम्॥' (श्वे० ३।१९)
'न तस्य कार्य्यं करणञ्च विद्यते न तत् समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते।
परास्यशक्तिर्विविधैव श्रुयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च॥' (श्वे० ६।८)
'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्।'
'आत्मा वा इदमग्र आसीत्'
'तस्माद् वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः।'
'नासदासीन्नो सदासीत् स आसीत्।'

तेने— 'हिरण्यगर्भः समवर्त्तताग्रे भूतस्य जातः पतिरेक आसीत्।'
'यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै
तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये।'

सत्यं— 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म।'
'बृहत्त्वात् बृंहणत्वाच्च यद् ब्रह्मपरमं विदुः'

तेजोवारिमृदां—'असतः सदजायत'।

हृदा—'अस्यैव महतो भूतस्य निश्वसितमेतद् यद् ऋग्वेद इत्यादि'

परम्—'कृष्ण एव परोदेव स्तं ध्यायेत्' (गोपालतापनी)
'तमेकं गोविन्दं सच्चिदानन्दविग्रहम्,
वृन्दावनसुरभूरुहतलासीनम्।' ”
'निर्दोषः पूर्णगुणविग्रह आत्मतन्त्रो निश्चेतनात्मकशरीर-
गुणैश्च हीनः। आनन्दमात्रसुखपादकरोदरादिः। (ध्यानविन्दु)
'अर्द्धमात्रात्मको रामो ब्रह्मानन्दैकविग्रहः।' (रामतापनी)
'ऋतं सत्यं ब्रह्म पुरुषं नृकेशरिविग्रहम्।' (नृसिंहतापनी)
अनिन्द्रिया अनाहारा अनिष्पन्नाः सुगन्धिनः
एकान्तिनस्ते पुरुषाः श्वेतद्वीपनिवासिनः' (नारायणीय)

धाम्ना—'मथ्यते तु जगत् सर्वं ब्रह्मज्ञानेन येन वा।
तत् सारभूतं यद् यस्यां मथुरा सा निगद्यते॥' (गोपालतापनी)

निरस्तकुहकम्—'यमैवेष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा
विवृणुते तनुं स्वाम्।' (मुण्डक)

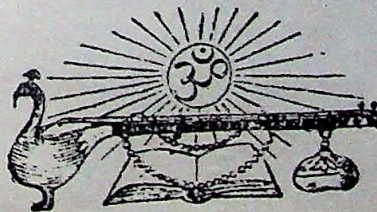
जन्माद्यस्य यतः—ब्रह्मसूत्र १।१।२ तैत्तिरीयके—
'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति
यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्ति तद्विजिज्ञासस्व तद्ब्रह्म'

सूरयः मुह्यन्ति— 'भा० १०।१४।३६, तलव्कारोपनिषदि च।'

आदिकवये हृदा—ब्रह्मसंहितायां ५।२७-२८—
'गायत्रीं गायतस्तस्मादधिगत्य सरोजजः।
संस्कृतश्चादिगुरुणा द्विजतामगमत्ततः॥
त्रय्या प्रबुद्धोऽथ विधिर्विज्ञाततत्त्वसागरः।
तुष्टाव वेदसारेण स्त्रोत्रेणानेन केशवम्॥'

मुण्डके—ब्रह्मा देवानां प्रथमः संबभूव विश्वस्य कर्त्ता भुवनस्य गोप्ता।
स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्याप्रतिष्ठां अथर्वाय ज्येष्ठपुत्राय प्राह॥'

(श्रीभागवते २।९।३२)'अहमेवासमेवाग्रे नान्यद् यत् सदसत् परम्।
पश्चादहं यदेतच्च योऽवशिष्येत सोऽस्म्यहम्॥'

(श्रीभागवते १२।१३।१९)—'कस्मै येन विभाषितोऽयमतुलोज्ञानप्रदीपः पुरा,
तद्रूपेण च नारदाय मुनये कृष्णाय तद्रूपिणा।
योगीन्द्राय तदात्मनाथ भगवद्राताय कारुण्यत,
स्तच्छुद्धं विमलं विशोकममृतं सत्यं परं धीमहि॥'१॥

श्रीहरिदास शास्त्री सम्पादिता ग्रन्थावली

(श्रीगदाधर गौरहरि प्रेस से प्रकाशित)

ग्रन्थ	मूल्य
१-वेदान्तदर्शनम् भागवतभाष्योपेतम्	१५०.००
२-श्रीनृसिंह चतुर्दशी	१०.००
३-श्रीसाधनामृतचन्द्रिका	२०.००
४-श्रीगौरगोविन्दार्चनपद्धति	२०.००
५-श्रीराधाकृष्णार्चनदीपिका	२०.००
६-७-८-श्रीगोविन्दलीलामृतम्	४५०.००
९-ऐश्वर्यकादम्बिनी	३०.००
१०-श्रीसंकल्पकल्पद्रुम	३०.००
११-१२-चतु:श्लोकीभाष्यम्, श्रीकृष्णभजनामृत	३०.००
१३-प्रेमसम्पुट	४०.००
१४-श्रीभगवद्भक्तिसार समुच्चय	३०.००
१५-ब्रजरीतिचिन्तामणि	४०.००
१६-श्रीगोविन्दवृन्दावनम्	३०.००
१७-श्रीकृष्णभक्तिरत्नप्रकाश	५०.००
१८-श्रीहरेकृष्णमहामन्त्र	५.००
१९-श्रीहरिभक्तिसारसंग्रह	५०.००
२०-धर्मसंग्रह	५०.००
२१-श्रीचैतन्यसूक्तिसुधाकर	१०.००
२२-श्रीनामामृतसमुद्र	१०.००
२३-सनत्कुमारसंहिता	२०.००
२४-श्रुतिस्तुति व्याख्या	१००.००
२५-रासप्रबन्ध	३०.००
२६-दिनचन्द्रिका	२०.००
२७-श्रीसाधनदीपिका	६०.००
२८-स्वकीयात्वनिरास, परकीयात्वनिरूपणम्	१००.००
२९-श्रीराधारससुधानिधि (मूल)	२०.००
३०-श्रीराधारससुधानिधि (सानुवाद)	११०.००
३२-श्रीगौरांग चन्द्रोदय	३०.००
३१-श्रीचैतन्यचन्द्रामृतम्	३०.००
३३-श्रीब्रह्मसंहिता	५०.००
३४-भक्तिचन्द्रिका	३०.००
३५-प्रमेयरत्नावली एवं नवरत्न	५०.००
३६-वेदान्तस्यमन्तक	४०.००
३७-तत्वसन्दर्भ:	१००.००
३८-भगवत्सन्दर्भ:	१५०.००
३९-परमात्मसन्दर्भ:	२००.००
४०-कृष्णसन्दर्भ:	२५०.००
४१-भक्तिसन्दर्भ:	३००.००
४२-प्रीतिसन्दर्भ:	३००.००
४३-दश:श्लोकी भाष्यम्	६०.००
४४-भक्तिरसामृतशेष	१००.००
४५-श्रीचैतन्यभागवत	२००.००
४६-श्रीचैतन्यचरिता[illegible]तमहाकाव्यम्	१५०.००
४७-श्रीचैतन्यमंगल	१५०.००
४८-श्रीगौरांगविरुदा[illegible]ी	४०.००
४९-श्रीकृष्णचैतन्यचरितामृत	१५०.००
[illegible]-सत्संगम्	५०.००
५१-नित्यकृत्यप्रकरणम्	५०.००
५२-श्रीमद्भागवत प्रथम श्लोक	३०.००
५३-श्रीगायत्री व्याख्याविवृति:	१०.००
५४-श्रीहरिनामामृत व्याकरणम्	२५०.००
५५-श्रीकृष्णजन्मतिथिविधि:	३०.००
५६-५७-५८-श्रीहरिभक्तिविलास:	६००.००
५९-काव्यकौस्तुभ:	१००.००
६०-श्रीचैतन्यचरितामृत	२५०.००
६१-अलंकारकौस्तुभ	२५०.००
६२-श्रीगौरांगलीलामृतम्	३०.००
६३-शिक्षाष्टकम्	१०.००
६४-संक्षेप श्रीहरिनामामृत व्याकरणम्	८०.००
६५-प्रयुक्ताख्यात मंजरी	२०.००
६६-छन्दो कौस्तुभ	५०.००
६७-हिन्दू धर्मरहस्यम् वा सर्वधर्म समन्वय:	५०.००
६८-साहित्य कौमुदी	१५०.००
६९-गोसेवा	४०.००
७०-पवित्र गो	५०.००
७१-गोसेवा (गोमांसादि भक्षण विधिनिषेध) विवेचन)	५०.००
७२-रस विवेचनम्	५०.००
७३-अहिंसा परमो धर्म:	११०.००
७४-भक्ति सर्वस्वम्	५०.००

बंगाक्षर में मुद्रित ग्रन्थ

ग्रन्थ	मूल्य
१-श्रीबलभद्रसहस्रनाम स्तोत्रम्	१०.००
२-दुर्लभसार	१०.००
३-साधकोल्लास	५०.००
४-भक्तिचन्द्रिका	४०.००
५-श्रीराधारससुधानिधि (मूल)	२०.००
६-श्रीराधारससुधानिधि (सानुवाद)	३०.००
७-श्रीभगवद्भक्तिसार समुच्चय	३०.००
८-भक्तिसर्वस्व	३०.००
९-मन:शिक्षा	३०.००
१०-पदावली	३०.००
११-साधनामृतचन्द्रिका	४०.००
१२-भक्तिसंगीतलहरी	२०.००
१३-श्रीमन्त्रभागवतम्	७५.००

अंग्रेजी भाषा में मुद्रित ग्रन्थ

ग्रन्थ	मूल्य
१-पद्यावली (Padyavali)	२००.००
२-गोसेवा (Goseva)	५०.००
३-पवित्र गो (The Pavitra Go)	८०.००
४-A Revoew of "Beef in ancient India	२००.००
५-Scriptural Prohibitions on Meat-Eating	१००.००
६-Dinachandrika	५०.००

अंग्रेजी भाषा में मुद्रित ग्रन्थ

ग्रन्थ	भाषा
१-Pavitra Go	(Spanish)
२-Goseva Pavitra Go	(Italian)
३-गोसेवा (गोमांसादि भक्षण विधिनिषेध विवेचन)	(तमिल)
४-पवित्र गो	(तमिल)